T.C.
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

ALÂÜDDÎN ALİ b. MUHAMMED MUSANNİFEK'İN "ŞERHU KASÎDETİ'L-EMÂLÎ" ADLI ESERİNİN TAHKİKİ

Osman ADSAY

2501151510

TEZ DANIŞMANI

Dr. Öğr. Üyesi Mustafa CAN

İSTANBUL-2018

T.C.
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAYI

ÖĞRENCİNİN;

Adı ve Soyadı	:	OSMAN ADSAY	**Numarası**	:	2501151510
Anabilim Dalı / Anasanat Dalı / Programı	:	TEMEL İSLAM BİLİMLERİ	**Danışmanı**	:	DR. ÖĞR. ÜYESİ MUSTAFA CAN
Tez Savunma Tarihi	:	25.06.2018	**Saati**	:	14:00
Tez Başlığı	:	"ALÂÜDDÎN ALİ B. MUHAMMED MUSANNİFEK'İN "ŞERHU KASÎDETİ'L-EMÂLÎ" ADLI ESERİNİN TAHKİKİ"			

TEZ SAVUNMA SINAVI, İÜ Lisansüstü Eğitim-Öğretim Yönetmeliği'nin **36. Maddesi** uyarınca yapılmış, sorulan sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin **KABULÜNE** OYBİRLİĞİ / ~~OYÇOKLUĞUYLA~~ karar verilmiştir.

JÜRİ ÜYESİ	İMZA	KANAATİ (KABUL / RED / DÜZELTME)
1- PROF. DR. İLYAS ÇELEBİ	[signature]	Kabul
2- DR. ÖĞR. ÜYESİ MUSTAFA CAN	[signature]	Kabul
3- DR. ÖĞR. ÜYESİ RIDVAN ÖZDİNÇ	[signature]	Kabul

YEDEK JÜRİ ÜYESİ	İMZA	KANAATİ (KABUL / RED / DÜZELTME)
1- DOÇ. DR. MEHMET BULĞEN		
2- DR. ÖĞR. ÜYESİ FİKRET SOYAL		

Versiyon: 1.0.0.2-61559050-302.14.06

ÖZ

ALÂÜDDÎN ALİ b. MUHAMMED MUSANNİFEK'İN "ŞERHU KASÎDETİ'L-EMÂLÎ" ADLI ESERİNİN TAHKİKİ

OSMAN ADSAY

Emâlî, "Matürîdî" i'tikâdını içeren manzum bir eserdir. "Sirâcuddîn el-Ûşî"ye ait olan bu eser, Osmanlı medreselerinde okutulmuş meşhur kaynaklar arasındadır. Bu eserin Arapça, Osmanlıca, Farsça ve Türkçe şerhleri ile Özbekçe ve Kırgızca tercümeleri bulunmaktadır.

Bu çalışmada IX/XV. yy'da yaşamış ve tefsir, kelâm, fıkıh vb. birçok İslâmi alanda eser vermiş olan Osmanlı dönemi âlimi Musannifek'in *Emâlî kasîdesi*ne yaptığı şerh ele alındı. Bu şerhe dair daha önce herhangi bir çalışmanın yapılmamış olduğu tespit edilmiştir.

Dört kısımdan oluşan çalışmanın ilk bölümünde Musannifek'in hayatına ve eserlerine yer verildi. Ardından *Emâlî* ile onun müellifi olan el-Ûşî'nin hayatı ve eserleri hakkında kısa bilgi sunuldu. Daha sonra *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî* metninin nispet edildiği müellifler ve bu müelliflerin nüshaları değerlendirildi. Son kısımda ise önemli görülen üç nüsha karşılaştırılarak metnin en sağlam ve tutarlı şekline ulaşmaya çalışıldı.

Anahtar Kelimeler: Kelâm, Mâtürîdî, el-Ûşî, Emâlî, Musannifek, Şerhu'l-Emâlî.

ABSTRACT

AN ENQUIRY OF THE WORK “ŞERHU KASÎDETI’L-EMÂLÎ” WRITTEN BY ALÂÜDDÎN ALI b. MUHAMMED MUSANNIFEK

OSMAN ADSAY

Emâlî, is a poetic work of art involving the “maturidi” school of belief. This work, which belongs to “Sirâcuddîn el-Ûşî”, is amongst the popular resources being instructed in Ottoman madrasahs, Moslem theological schools.There exist Arabic, Ottoman Turkish, Persian and Turkish exegeses of this work as well as Kyrgyz and Uzbek translations.

In this study, we have addressed the exegesis on the eulogy of *Emâlî* written by Musannifek, an Ottoman period scholar, who has given many works in Islamic literature such as tafsir, kalam, fiqh etc. We have noticed that, there has not been any previous study availablein the literature about this exegesis.

Our study consists of four parts. In the first part, we have presented the life and the works of Musannifek. Following that, we have given a brief information on *Emâlî* and the life and works of its author, el-Ûşî. After that, we have evaluated those authors and their versions of exegeses on *Şerhu Kasîdeti’l-Emâlî*. In the last part, after comparing all these three versions that have been considered as important, we have tried to obtain a reliable and the most consistent form of the text.

Key words: Kalam, Maturidi, el-Ûşî, Emâlî, Musannifek, Şerhu’l-Emâlî.

ÖNSÖZ

Kâinatın ve içindeki her şeyin yegâne Yaratıcısı olan Allah'a hamd ü senâ, O'nun insanlara en güzel örnek olarak gönderdiği Hz. Muhammed'e salât ü selâm olsun.

Kelâm, İslâm'ın akâid ilkelerini ele alan bir ilim olması bakımından ilimler içinde en önemli bir konuma sahiptir. Şirk ve küfrün her çeşidine karşı İslâm inancının temel ilkeleri tevhid, nübüvvet ve ahiret olmuştur. Bu üç konu kelâm ilminin de ana başlıklarını oluşturmaktadır. Nitekim Kur'an-ı Kerim öncelikle bu esasları vurgulamaktadır. Hz. Peygamber'den sonraki dönemlerde bu esasların korunması amacıyla kelâm müstakil bir ilim haline gelmiştir. Müslümanlar arasındaki algı farklılıkları, bazı nasların farklı yorumlara müsait olması, çeşitli kültür ve inançlarla karşılaşılması gibi sebeplerle kelâmi konular genişlemiş, bu alanda önemli eserler telif edilmiştir. Kelâm alanında yazılan ilk eserler, kısa ve öz halde olmuşlardır. Sonraki dönemlerde, konuların genişlemesi ve izah tarzlarının değişmesine bağlı olarak daha hacimli eserler kaleme alınmıştır. Bunlara ilaveten, önemli görülen bazı eserler üzerine yazılan şerhler ve haşiyeler de esas metinler kadar önem arz etmiştir.

Manzum kelâm eserleri arasında önemli bir yeri olan *Emâlî*, temel i'tikâdi meseleleri ele alan, 64-68 beyit arasında bir hacme sahip olduğu bilinen bir kasidedir. Hanefî-Mâtürîdî akâidine dair olan bu eser, Sirâcuddîn el-Ûşî'ye aittir. Müslümanlar arasında meşhur olan bu eser üzerine çok sayıda şerh yazılmıştır. Bu şerhlerden biri de Alâüddîn Musannifek'e ait olup Arapça olarak kaleme alınmıştır. Bu çalışmamızda Musannifek'e ait olduğu tespit edilen bu eserin ilim dünyasına kazandırılması amaçlanmıştır.

Bu çalışmayı hazırlamamda bana yol gösteren ve her aşamada yardımcı olan tez danışmanı hocam Dr. Öğr. Üyesi Mustafa CAN'a, yardımlarını esirgemeyen ders hocam Dr. Öğr. Üyesi Rıdvan ÖZDİNÇ'e ve diğer Fakülte hocalarıma teşekkürü borç bilirim.

OSMAN ADSAY
İSTANBUL, 2018

İÇİNDEKİLER

ÖZ .... **III**

ÖNSÖZ .... **V**

İÇİNDEKİLER .... **VI**

KISALTMALAR LİSTESİ .... **VIII**

GİRİŞ **1**

BİRİNCİ BÖLÜM

ALÂÜDDÎN ALİ b. MUHAMMED MUSANNİFEK'İN HAYATI VE ESERLERİ

A. Hayatı 3

B. Eserleri 4

İKİNCİ BÖLÜM

SİRÂCUDDÎN EL-ÛŞÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

A. Hayatı 12

B. Eserleri 12

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

"ŞERHU KASÎDETİ'L-EMÂLÎ" METNİNİN NİSPET EDİLDİĞİ MÜELLİFLER VE NÜSHALARIN DEĞERLENDİRİLMESİ

A. Alâüddîn Ali b. Muhammed eş-Şahrûdî el-Bistâmî Musannifek 14

B. Zeynüddîn Muhammed b. Ebû Bekir b. Abdulkâdir er-Râzî....................... 15

C. Şihâbüddîn Ahmed b. Ahmed b. Ali es-Sündubî.. 16

D. Şerafeddîn Halil b. Alâüddîn en-Neccârî el-Yemenî.................................. 17

E. Kutbü'l-Kalâî 19

F. Metnin Herhangi Bir Müellife Nispet Edilmeyen Bazı Nüshaları............... 20

G. Müellif Nispetinin Değerlendirilmesi 21

DÖRDÜNCÜ BÖLÜM

METNİN ARAPÇA TAHKİKİ

A. Tahkikte Takip Edilen Metod 23

B. Kasîdetü'l-Emâlî 25

C. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî.. 28

SONUÇ VE DEĞERLENDİRME 89

KAYNAKÇA 92

EKLER 97

KISALTMALAR LİSTESİ

a.s. : Aleyhisselam.

AÜİFD : Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi

bkz. : Bakınız.

bs. : Basım.

c. : Cilt.

d.b. : Demirbaş.

DEÜİD : Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi.

DİA : Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi.

DÜİFD : Dicle Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi.

h. : Hicri.

Ktp. : Kütüphane.

Müst. : Müstensih.

neşr. : Neşreden

s. : Sayfa.

sy. : Sayı.

şrh. : Şerh

thk. : Tahkik.

trc. : Tercüme.

v. : Vefat.

vb. : Ve benzeri

vr. : Varak.

yk. : Yaprak.

YL. : Yüksek lisans.

GİRİŞ

İslâmi ilimler içinde önemli bir konuma sahip olan kelâm, dinin asıllarını değiştirmeden koruma ve harici inançlara karşı muhafaza etme görevi üstlenmektedir. Bunun yanında müslümanların kendi aralarındaki problemlerine çözüm üretmeye çalışması açısından ayrı bir önemi vardır. Üzerinde çalışma yaptığımız *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî,* kelâmi meselelerin ekserisini Hanefî-Mâtürîdî kelâmı açısından manzum olarak bir araya getiren *Emâlî*'nin bir şerhidir.

Bu araştırmada hedeflenen şey, *Emâlî* ve müellifini tanımak, *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî* metninin müellif tespitini yapmak ve bu tespite göre metne nispet edilen müellifin hayatı ve eserlerine yer vermek; bunların yanında -olabildiğince- metnin asıl haline ulaşmaktır.

Emâlî konu olarak tevhidle başlamakta, "Allah'ın sıfatları", "nübüvvet" ve "ahiret" gibi ana meseleleri içermektedir. Bunların yanında "hilafet önceliği", "keramet", "fetret ehlinin durumu" vb. gibi daha tâlî meselelere yer verir. *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî* ise genelde ilgili beytin kelime ve cümle tahlillerini, konuların izahının ardından ilgili muhtelif muhatapların iddialarına karşı cevaplar içerir. Müellifin asıl muhatabı genelde "Mu'tezile" olsa da, konuya göre muhatapları değişmektedir. Müellif, ekseriyetle hem aklî hem de naklî delillere başvurmaktadır.

Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî'nin birçok nüshası bulunmaktadır.[1] Ancak ulaştığımız bu nüshaların bir kısmı herhangi bir müellife nispet edilmemektedir. Belli bir müellife nispet edilen nüshalara baktığımızda beş ayrı isimle karşılaşmaktayız. Bu aşamada metnin aidiyetini belirlemek için öncelikle bütün nüshalara ulaşmaya çalışıldı. Nüshalarda geçen isim, künye ve tarihler tespit edildi. Ardından kendilerine nispet edilen müelliflerin yaşadığı tarihler göz önüne alınarak künyelerine ve *Emâlî*'ye dair eserinin nüshalarına ulaşılmaya çalışıldı. Her bir müellifin *Emâlî*'ye

[1] Nüshaların kütüphane kayıtları için bkz.: s. 14-22.

dair eserinin içeriği ile araştırılan metin karşılaştırıldı. Bunun neticesinde metnin müellifi tespit edilmeye çalışıldı. Metin tahkiki esnasında şu yol takip edildi: En sağlam nüsha temel alındı; bunun yanında, farklı iki nüshayla da karşılaştırıldı. Böylece metnin en doğru haline ve metinde geçen atıfların kaynaklarına ulaşmaya çalışıldı.

Musannifek'in *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî*'sinin yanında farklı isimler altında, yine, *Emâlî*'ye ait olduğu belirtilen birçok şerh de bulunmaktadır. Bu şerhlerin çoğu Arapça olmakla birlikte Farsça, Osmanlıca ve Türkçe olan şerhler de mevcuttur.[1]

---

[1] *Emâlî*'nin şerhleri hakkında geniş bilgi için bkz.: Katip Çelebi, **Keşfü'z-Zünûn**, thk. Kilisli Rıfat Bilge, 2 c., İstanbul, Milli Eğitim Basımevi, 1951, C. II, s. 1350; M. Sait Özervarlı, "el-Emâlî", **DİA**, C. XI, 1995, s. 73-75; Yuldus Musahanov, **Oşi ve Emâlî Kasîdesi**, Yayınlanmamış YL Tezi, Ankara Üniversitesi SBE, Ankara, 2001, s. 14-16.

BİRİNCİ BÖLÜM

ALÂÜDDÎN ALİ b. MUHAMMED MUSANNİFEK'İN HAYATI VE ESERLERİ

A. Hayatı

1. Doğduğu Yer ve Nesebi

Musannifek, 803/1400 yılında[1] Horasan bölgesinde Bistam'a yakın Şahrûd köyünde doğmuştur.[2] Küçük yaşlarda eser yazmaya başladığından dolayı küçük yazar anlamında "Musannifek" olarak meşhur olmuştur.[3] "Şahrûdî" ve "Bistâmî" olarak da bilinen müellifin ismi "Alâüddîn Ali b. Muhammed b. Mes'ûd el-Bistâmî eş-Şahrûdî"dir.[4] Taşköprüzâde bütün künyeleriyle beraber ismini şöyle vermektedir: "Alâüddîn Ali b. Mecduddîn Muhammed b. Muhammed b. Mes'ûd b. Mahmûd b. Muhammed b. Muhammed b. Fahruddîn b. Muhammed b. Mes'ûd b. Mahmûd b. Ömer eş-Şahrûdî el-Bistâmî, el-Herevî, er-Râzî, el-Ömerî, el-Bekrî, eş-Şehîr bi Mevlâ Musannifek".[5]

Musannifek'in Fahruddîn er-Râzî'nin torunu olduğunu ve onun vafatından sonra doğduğunu öğrenmekteyiz. Mecdi Mehmet Efendi de, er-Râzî'nin Hz. Ebubekr veya Hz. Ömer'in soyundan geldiğini nakletmektedir.[6]

---

[1] İsmail Paşa b. Muhammed el-Bağdâdî, **Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn**, 2 c., İstanbul, Milli Eğitim Basımevi, 1951, C. I, s. 735; Mecdi Mehmed Efendi, **eş-Şekâiku'n-Nu'mâniyye ve zeyilleri "Hadâiku'ş-Şakâik",** nşr. Abdulkadir Özcan, İstanbul, Çağrı Yayınları, 1989, s.186.

[2] İsâmuddîn Ahmed b. Muslihuddîn Taşköprüzâde, **eş-Şekâiku'n-Nu'mâniyye fî Ulemâi'd-Devleti'l-Osmaniyye**, tahk. Ahmed Subhi Fırat, İstanbul, İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi yayınları, 1405/1985, s. 162, 163; M. Kâmil Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, c. XXXI, 2006, s. 239-240; Recep Cici, **Osmanlı Dönemi İslam Hukuku Çalışmaları (Kuruluştan Fatih Devrinin Sonuna Kadar),** Bursa, Arasta yayınları, 2001, s. 171.

[3] Taşköprüzâde, **a.g.e.**, s. 162, 163; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 239-240; Recep Cici, **a.g.e.**, s. 171.

[4] Bağdâdî, **a.g.e.**, s. 735.

[5] Taşköprüzâde, **a.g.e.**, s. 162,163.

[6] Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 187,188.

2. İlmi Hayatı

Musannifek ilim hayatına 812/1409'da Herat'da başlamış, 842/1438'de Anadoluya gitmiş, Konya'da ve Bursa'da müderrislik yapmıştır.[1] Fatih Sultan Mehmed'in vezirlerinden Mahmut Paşa'nın daveti üzerine İstanbul'a gelen Musannifek, burada 875/1470'de[2] vefat etmiştir. Osmanlı âlimlerinden olan Musannifek İstanbul Eyüp Mezarlığında defnedilmiştir.[3]

Musannifek, Herat'ta Teftâzânî'nin öğrencisi olan Celaleddin Yusuf Ebvehî'den ve onun öğrencisi el-Herevî'den Arapça ilimleri almıştır. Şâfiî fıkhını Abdülaziz Ebherî'den, Hanefî fıkhını ise Fesîhuddîn Muhammed'den almıştır.[4]

B. Eserleri

Musannifek'in eserlerine dair kaynaklarda bazı farklılıklar mecuttur. Bazen aynı eser farklı isimle anılırken bazen de eser isimleri eksik veya fazla verilmektedir.[5] Bu aşamada kaynaklarda ismi ortak olanlarla kütüphanelerde kayıtlı olanları dikkate aldık. Eserlerini "şerhler", "hâşiyeler" ve "diğer eserleri" olarak sınıflandırdık.

1. Şerhler

a. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî

Kelâmî veya i'tikâdî konuları içeren Osman el-Ûşî'ye ait *Emâlî* kasidesinin şerhidir. *Şerhu Yakûlu'l-'Abd* ve *Şerhu'l-Emâlî* olarak da bilinen eserle ilgili bu çalışmamızda geniş bilgi verilmiştir.

b. Şerhu ba'di ebyâti'l-Mesnevî

Celâleddîn er-Rûmî'ye (v. 672/1273) ait, tasavvufa dair beyitlerden oluşan *Mesnevî*'nin ilk yedi beytinin şerhidir.[6] Bir nüshası, Süleymaniye Ktp. Carullah koleksiyonu, 01685 d.b. numarasıyla kayıtlıdır. Bu esere dair Sinan Taşdelen'in

---

[1] Mehmed Efendi, **a.g.e.,** s. 188; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 239-240; Cici, **a.g.e**, s. 171.

[2] Bağdâdî, **a.g.e**, s. 735.

[3] Taşköprüzâde, **a.g.e**, s. 165; Mehmed Efendi, **a.g.e.,** s.188; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 239-240; Cici, a.g.e, s. 171.

[4] Taşköprüzâde, **a.g.e**, s. 165; Mehmed Efendi, **a.g.e.,** s.190-192.

[5] Musannifek'in eserleri hakkında geniş bilgi için bkz: Bağdâdî, **a.g.e**, s. 735; Alâüddîn b. Muhammed Musannifek, **el-Hudûd ve Ahkâmu'l-Fıkhiyye**, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Adil Ahmed Abdülmevcud, Beyrut, Dâru Kitâbi'l-İlmiyye, 1991, s. 4-5; Mehmed Efendi, **a.g.e**., s. 188-190; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 239-240.

[6] Mohammed Alsheikh, **Musannifek'in Şerhül-hidâye Adlı Eserinin Kitâbu't-tahâre ve Kitâbu'l-hukuk ve Kitâbu'l-istihkâk Adlı Bölümlerinin Tahkiki ve Değerlendirilmesi,** Yayınlanmamış YL Tezi, Necmeddin Erbakan Üniversitesi SBE, Konya, 2006, s. 31.

hazırladığı, “Musannifek Alâüddîn Ali bin Muhammed’i mevlânâ’nın mesnevî’si ile ilgilli risalesi (inceleme, metin, tercüme)” adlı bir doktora tezi bulunmaktadır.[1]

c. Şerhu’l-Mesâbîh li’l-Begavî

Ferrâ el-Begavî’nin *Mesâbîhu’s-Sünne* adlı eserinin şerhidir.[2] Hadis ilmine dair olan eser 850 senesinde yazılmıştır.[3] Eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Fatih koleksiyonu, 00966 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

d. Şerhu’ş-Şemsiyye

Ali b. Ömer el-Kâtibî’ye ait[4] ve mantık ilmine dair olan *eş-Şemsiyye fî Kavâidi’l-Mantıkiyye* adlı eserin şerhidir.[5] Eser, Farsça olarak yazılmıştır. Eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Esad Efendi koleksiyonu, 01956 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

e. Şerhu’l-Mevâkıf fî ‘İlmi’l-Kelâm

Bu eserin Musannifek’e ait olduğunu, Bağdâdî’nin *Hediyyetü’l-Arifîn*’de ve Ali Muhammed Muavvaz ile Adil Ahmed Abdülmevcud tarafından hazırlanan *el-Hudûd ve ahkâmu’l-ilâhiyyenin tahkiki*’nde nakledilmektedir.[6] Ancak diğer kaynaklarda bu eserin Musannifek’e ait olduğuna dair bir bilgiye rastlanılamadı.

f. Şerhu’l-Lübâb fi’n-Nahv

Muhammed el-İsferâyînî’ye ait (v. 684/1285) *e’l-Lübâb fi’n-Nahv* adlı eserin şerhidir.[7] Müellif bu eserini 28 yaşında iken yazmıştır.[8] Bir nüshası Nuruosmaniye Ktp. 02991 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

g. Şerhu’l-Misbâh.

Burhaneddîn Ebu’l-Feth el-Mutarrizî’nin (v. 610/1213) *el-Misbâh fi’n-Nahv* adlı eserinin şerhidir.[9] Müellif bu eserini 25 yaşında iken yazmıştır.[10] Bir nüshası H. Selim Ağa Ktp. Selim Ağa koleksiyonu, 01093 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

---

[1] Sinan Taşdelen, **Musannifek Alâüddîn Ali bin Muhammed’i mevlânâ’nın mesnevî’si ile ilgilli risalesi (inceleme, metin, tercüme)**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Selçuk Üniversitesi SBE, Konya, 2007.
[2] M. Kamil Yaşaroğlu, “Musannifek”, **DİA**, C. XXXI, 2006, s. 239-240.
[3] Mehmed Efendi, **a.g.e.,** s.188;
[4] Yaşaroğlu, “Musannifek”, **DİA**, s. 239-240;
[5] Taşköprüzâde, **Miftâhus’s-Sa’âde**, thk. Kamil Kamil Bekri, Abdülvehhâb Ebü’n-Nur, 3 c., Kahire, Dâru Kütübi’l-Hadîse, 1968, C. I, s. 187.
[6] Bağdâdî, **a.g.e**, s. 735; Musannifek, **a.g.e.**, (tahk.), s. 26.
[7] Bağdâdî, **Hediyyetü’l-Ârifîn Esmâü’l-Müellifîn**, C. I, s. 735; Yaşaroğlu, “Musannifek”, **DİA**, s. 240; Alsheikh, **a.g.e.,** s. 27.
[8] Mehmed Efendi, **eş-Şekâiku’n-Nu’mâniyye ve zeyilleri “Hadâiku’ş-Şakâik”,** nşr. Abdulkadir Özcan, s. 188.
[9] Bağdâdî, **Hediyyetü’l-Ârifîn Esmâü’l-Müellifîn**, C. I, s. 735; Çelebi, **Keşfü’z-Zünûn**, thk. Kilisli Rıfat Bilge, C. II, s. 1708.
[10] Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 188.

h. Şerhu'l-İrşâd

Nahiv ile ilgili bu eserin tam ismi *er-Reşâd fî şerhi İrşâdi'l-Hâdî*'dir.[1] Sa'duddîn Teftâzânî'nin (v.792/1389) *İrşâdu'l-Hâdî* adlı eserinin şerhi olup[2] Musannifek henüz 20 yaşında[3] veya 23 yaşında[4] iken yazmıştır.

i. Şerhu Kasîdeti'l-Bürde

Şerefeddîn Busirî'ye (v.695/1295) ait *Kasîdeti'l-Bürde*'nin şerhidir.[5] Nahiv ilmine dair olan eserin tam ismi *el-Kevâkibü'd-dürriyye Şerhu Kasîdeti'l-Bürde*'dir.[6] Musannifek bu eseri 35 yaşında yazmıştır.[7] Bir nüshası Beyazıt Ktp. Veliyüddin Efendi koleksiyonu, 00705 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

j. Şerhu'l-Kasîdeti'l-'Ayniyye

Eserin tam ismi *Şerhu'l-Kasîdeti'l-'Ayniyye li İbni Sînâ* olup Hüseyin b. Abdullah b. Sînâ'ya ait *Kasîdetu 'Ayniyyeti'r-Rûhiyye fi'n-nefs* adlı eserin şerhidir.[8] Nahiv ilmiyle alakalı olan eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Kılıç Ali Paşa koleksiyonu, 01027 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

k. Şerhu'l-Kâfiye

Ebu Amr Cemâlüddîn ibn Hâcib'in *el-Kâfiye* adlı eserinin şerhi olup nahiv ilmine dairdir.[9] Bu eserin Musannifek'e ait olduğu birçok kaynakta belirtilmemektedir. Ancak bir nüshası Süleymaniye Ktp. Fatih koleksiyonu, 05002 numarasıyla kayıtlıdır.

l. Şerhu'l-'Alâka

Bu eser, Mahmud el-Antâkî'ye ait belâgat ilmine dair *'Alâka*'nın şerhidir.[10] Eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. H. Hüsnü Paşa koleksiyonu 01470 d.b. numarasıyla kayıtlıdır. Ancak bu eser, Musannifek adıyla da bilinen Ahmed el-Menteşevî'ye ait olduğunu bazı araştırmalardan öğrenmekteyiz.[11]

---

[1] Musannifek, **a.g.e.**, **el-Hudûd ve Ahkâmu'l-Fıkhiyye**, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Adil Ahmed Abdülmevcud, s.4-5; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 240.
[2] Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 240; Alsheikh, **a.g.e.,** s. 18.
[3] Alsheikh, **a.g.e.,** s. 18.
[4] Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 188.
[5] Abdullah Bedeva, **Musannifek'in Kasîde-i Bürde Şerhi'nin Tahkiki**, Yayınlanmamış YL Tezi Marmara Üniversitesi SBE, İstanbul, 2012, s. 22; Alsheikh, **a.g.e.,** s. 20.
[6] Musannifek, **a.g.e.**, s. 4-5.
[7] Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 188.
[8] Bağdâdî, **a.g.e**, s. 735; Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 188; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 239-240.
[9] Alsheikh, **a.g.e.,** s. 30.
[10] Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 240.
[11] Alsheikh, **a.g.e.,** s. 31.

m. Şerhu Âdâbi'l-Bahs

Bazı kaynaklarda bu eser, *Hâşiye 'alâ Şerhi Şirvânî 'alâ Âdâbi'l-bahs li Semerkandî* [1] olarak geçmektedir. Müellifin bu eserini 26 yaşındayken ele aldığı bilinmektedir. [2] Eserin herhangi bir nüshasına rastlanılamadı.

n. Şerhu Merâhi'l-Ervâh

Eser *Şerhu Merâh fi't-tasvîr* olarak da bilinmektedir.[3] Nahiv ilmine dair olan eserin[4] bir nüshasına rastlanılamadı.

o. ed-Dürrü'l-menkûd fî Şerhi'l-Maksûd

Nahiv ilmine dair olan eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Ragıp Paşa koleksiyonu, 01364 numarasıyla kayıtlıdır.[5]

p. Şerhu Avâmili'l-Cürcânî

Eser, Cürcânî'nin (v.474/1080) *Avâmilü'l-Mie* adlı eserinin şerhidir.[6] *Şerhu Avâmili'l-Mie* olarak da bilinir.[7] Nahiv ilmine dair olan eserin bir nüshası Köprülü Ktp. Mehmed Asım Bey koleksiyonu 00594 d.b. numarasıyla kayıtlı bulunmaktadır.

q. Şerhu'l-Hidâye

Merğınânî'ye ait fıkıh içerikli *el-Hidâye* adlı eserin şerhidir. Musannifek'in bu eseri 39 yaşında yazdığı bilinmektedir.[8] Eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Esad Efendi koleksiyonu, 00637 d.b. numarasıyla kayıtlı bulunmaktadır.

r. et-Tahrîr Şerhu Kitâbi'l-Pezdevî fî Usûli'l-Fıkh

Fıkıh usulüne dair olan eserin dili Arapçadır. Bağdâdî bu eserin tamamlanmadığını nakletmektedir.[9] 850'de yazılan eser, Süleymaniye Ktp. Fatih koleksiyonu, 01324 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

s. Şerhu'l-Vikâye

Fıkıhla ilgili önemli bir eserdir. Eser, Herat'ta kaleme alınmış olup 839/1435'de tamamlanmıştır.[10] Müellif bu eserini 39 yaşında iken yazmıştır.[1]

---

[1] Taşköprüzâde, **eş-Şekâiku'n-Nu'mâniyye fî Ulemâi Devleti'l-Osmaniyye**, tahk. Ahmed Subhi Fırat, s. 164.
[2] Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 188.
[3] Musannifek, **el-Hudûd ve Ahkâmu'l-Fıkhiyye**, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Adil Ahmed Abdülmevcud, s. 6.
[4] Bağdâdî, **a.g.e.**, C. I, 735.
[5] Alsheikh, **a.g.e.,** s. 30.
[6] Bağdâdî, **a.g.e.**, s. 735.
[7] Musannifek, **a.g.e.**, s. 5
[8] Mehmed Efendi, **a.g.e.,** s.189.
[9] Bağdâdî, **a.g.e.**, s. 735.
[10] Recep Cici, **Osmanlı Dönemi İslam Hukuku Çalışmaları (Kuruluştan Fatih Devrinin Sonuna Kadar)**, s.183.

Birçok nüshası bulunan eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Reşad Efendi koleksiyonu, 00228 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

2. Hâşiyeler

a. Hâşiye 'ale't-Telvîh

Sa'duddîn Teftâzânî'ye (v.793/1390) ait *Telvîh* adlı eserin şerhi olup [2] tamamlanmamıştır.[3] Fıkıh usûlüne dair olan eserin dili Arapça olup 835/1431'de kaleme alınmıştır.[4] Eserin bir nüshası, Süleymaniye Ktp. Yazma Bağışlar koleksiyonu, 001951 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

b. Hâşiye 'alâ Şerhi Akâidi'n-Nesefiyye

Bu eser Sa'duddîn Teftâzânî'nin (v.792/1389) *Şerhu'l-Akâid* adlı eserinin hâşiyesidir.[5] Eserin bir nüshası Süleymaniye Kütüphanesi, Fatih koleksiyonu, 03076 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

c. Hâşiye 'ale'l-Mutavvel

Sa'duddîn Teftâzânî'nin (v.792/1389) *el-Mutavvel* adlı eserinin hâşiyesidir.[6] Musannifek, Belâgata dair olan bu eserini 32 yaşında iken yazmıştır.[7] Eserin bir nüshası Beyazıt Ktp. Beyazıt koleksiyonu, 06079 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

d. Hâşiye 'alâ Şerhi'l-Miftâh li't-Teftâzânî

Belâgata dair olan eser Sa'duddîn Teftâzânî'nin (v.792/1389) *Şerhu'l-Miftâh* adlı eserinin hâşiyesidir. Müellif, *Şerhu Şerhi'l-Miftâh* olarak da bilinen bu eserini 34 yaşında iken yazmıştır.[8] Eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Kılıç Ali Paşa koleksiyonu, 00859 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

e. Hâşiye 'alâ Misbâh Şerhi'l-Miftâh

Belâgat'a dair olan eser *Hâşiye 'alâ Telhîsi'l-Miftâh* olarak da bilinir.[9] Seyyid Şerif el-Cürcânî'nin (v.816/1413) *Şerhu Telhîsi'l-Miftâh* veya *Miftâhu'l-Ulûm*[10] adlı

---

[1] Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 188.
[2] Cici, **a.g.e.**, s.179.
[3] M. Kamil Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, C. XXXI, 2006, s. 239-240.
[4] Cici, **a.g.e.**, s.179.
[5] Çelebi, **Keşfü'z-zünûn**, C. II, s. 1145
[6] Alsheikh, **a.g.e,** s. 19.
[7] Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 188.
[8] Mehmed Efendi, **a.g.e.**, s. 189.
[9] Muannifek, **el-Hudûd ve Ahkâmu'l-Fıkhiyye**, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Adil Ahmed Abdülmevcud, s. 5.
[10] Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s. 240.

eserinin hâşiyesidir.[1] Müellif eserini 850 yılında telif etmiştir.[2] Eser, Süleymaniye Ktp. Mehmed Ağa Camiî koleksiyonu, 159 numarasıyla kayıtlıdır.

f. Hâşiye ‘ale’l-Keşşâf

Şerhu’l-Keşşâf[3] veya *Şerhu’l-Keşşâf li’z-Zemahşerî*[4] olarak da bilinen eser, Zemahşerî’nin *Keşşâf* adlı tefsirine hâşiyedir. Musannifek bu eseri 56 yaşında te’lif etmiştir[5] Eserin bir nüshası Süleymaniye Kütp., Laleli koleksiyonu, 00326 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

g. Hâşiye ‘alâ Müşkilâti’l-Mesnevî

Mevlânâ Celâleddîn e’r-Rûmî‘nin *Mesnevî’*sinde geçen müşkil kelimeleri açıkladığı anlaşılmaktadır. Bu eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Lala İsmail koleksiyonunda, 00672 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

h. Hâşiye ‘alâ Levâmi’i’l-Esrâr Şerhu Metâli’i’l-Envâr

Siracuddîn b. Ebû Bekr el-Urmevî’nin (v. 682) mantık ilmine dair *Şerhu Metâlî'i'l-Envâr* adlı eserinin hâşiyesidir.[6] Musannifek bu eseri 850 yılında yazmıştır.[7] Eser Süleymaniye Ktp, Fatih koleksiyonu, 03373 d.b. numarasıyla kayıtlıdır.

i. Hâşiye ‘alâ Şerhi’l-Vikâye li Sadri’ş-Şerî’a

Kaynaklarda ismi geçen[8] eserin herhangi bir nüshasına rastlanılamadı.

3. Diğer Eserleri

a. el-Hudûd ve’l-Ahkâm

Furû-i fıkha dair olan bu eser[9] Süleymaniye Ktp. Süleymaniye koleksiyonu, 00617-03 numarasıyla kayıtlıdır.

b. Hadâ’îku’l-Îmân li Ehli’l-Yakîni ve’l-‘İrfân

Musannifek’in 39 yaşında iken te’lif ettiği bilinen[10] bu eserin herhangi bir nüshasına rastlanılamadı.

---

[1] Alsheikh, **a.g.e.,** s. 21.
[2] Mehmed Efendi, **eş-Şekâiku’n-Nu’mâniyye ve zeyilleri “Hadâiku’ş-Şakâik”,** nşr. Abdulkadir Özcan, s. 189.
[3] Mehmed Efendi, **a.y**.
[4] Mehmed Efendi, **a.y.**
[5] Mehmed Efendi, **a.y.**
[6] Bağdâdî, **Hediyyetü’l-Ârifîn Esmâü’l-Müellifîn**, C. I, s. 735.
[7] Mehmed Efendi, **a.g.e**., s. 189.
[8] Eser isminin geçtiği yer: Musannifek, **a.g.e**., (thk)., s. 5; Bağdâdî, **a.g.e**., s. 735.
[9] Cici, **a.g.e**., s. 174.
[10] Mehmed Efendi, **a.g.e**., s. 189.

c. Muhtasaru'l-muntazam ve mültekatü'l-mültezem

Abdurrahmah b. Ali el-Cevzî'nin (v. 597/1200) *el-Muntazam* adlı eserinin muhtasarıdır.[1] Tarihe dair olan eser 870 yılında kaleme alınmıştır.[2] Üç cild olarak telif edilen eserin nüshaları Süleymaniye Ktp. Fatih koleksiyonu 04474, 04475, 04476 numaralarıyla kayıtlıdır.[3]

d. el-Vusûl fî ilmi'l-usûl

Fıkıh usûlüne dair olduğu anlaşılan bu eser,[4] birçok kaynakta Musannifek'in eserleri arasında yer almamaktadır.[5] Eser, Süleymaniye Ktp. Esad Efendi koleksiyonu, 00668 numarayla kayıtlıdır.

e. eş-Şifa fî Tefsîri Kelâmillâhi'l-Münzel mine's-Semâ'

Mültekâtü'l-Bahreyn ve *Tefsîru Musannifek* olarak da bilinen eser, tefsire dairdir. Eserin kısımları ayrı nüshalar halinde yazıldığından her bir nüsha farklı isimle bilinmiştir. Fâtiha suresini içeren kısmı için *Tefsîru'l-Fâtiha*, *el-Muhammediyye* veya *el-Muhammediyye fî Tefsiri'l-Fâtiha* isimleri de kullanılmıştır. Eserin diğer kısımları ise, *Tefsîru'l-ayâti's-selâse min sûreti'l-Bakara*, *Tefsîru ba'dı's-suver* olarak bilinmiştir.[6]

f. Risâle fî fazîleti'l 'İlmi ve't-Ta'allüm

Bu eser hadis ilmine dair olup bazı kaynaklarda Musannifek'in eserleri arasında yer almamaktadır.[7] Eserin nüshası Süleymaniye Kütüphanesi Reîsü'l-Küttâb koleksiyonu, 01196-024 numarasıyla kayıtlıdır.[8]

g. Ref'u'l-Cenâh ve Hafdu'l Cenâh fî Erba'îne Hadîsen fî Bâbi'n-Nikâh

Eserin isminden anlaşıldığı gibi nikah konularındaki hadislere dairdir. Bazı kaynaklarda bu esere yer verilmektedir,[9] ancak herhangi bir nüshasına rastlanılamadı.

---

[1] Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s.239; Alsheikh, **a.g.e.**, s. 27.
[2] Musannifek, **Muhtasarü'l-Muntazam ve mültekatü'l-Mültezem,** Süleymaniye Ktp., Fatih Koleksiyonu, d.b. :04474, s. 3.
[3] Alsheikh, **a.g.e.**, s. 26-27.
[4] Bağdâdî, **a.g.e**., s. 735.
[5] Musannifek, **el-Hudûd ve Ahkâmu'l-Fıkhiyye**, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Adil Ahmed Abdülmevcud, s.4-5; Mehmed Efendi, **a.g.e**., s. 188-190; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s.239-240; Cici, **a.g.e**., s. 172-184.
[6] Bu eserin isimlendirilmesi hakkında geniş bilgi için bkz.: Musannifek, **el-Hudûd ve Ahkâmu'l-Fıkhiyye**, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Adil Ahmed Abdülmevcud, s. 4-5; Mehmed Efendi, **a.g.e.** s. 188-190; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s.239-240; Mohammed Alsheikh, **a.g.e.**, s. 23-25.
[7] Eserin yer almadığı kaynaklar için bkz.: Musannifek, **a.g.e.**, s. 4-5; Mehmed Efendi, **a.g.e**., s. 188-190; Yaşaroğlu, **DİA**, s.239-240.
[8] Alsheikh, **a.g.e.**, s. 29.
[9] Bağdadî, **a.g.e**., C. I, 735; Musannifek, **a.g.e.**, s. 4-5.

h. Tuhfetül-Mülûk

Tuhfetü's-Selâtin, Tuhfe-i Mahmûdiyye olarak da bilinen eserin dili Farsça olup[1] vezir ve sultanlara bazı tavsiyeleri içerir.[2] Musannifek bu eserini 61 yaşında yazmıştır.[3] Eserin bir nüshası Süleymaniye Ktp. Esad Efendi koleksiyonu, 01663-05 numarasıyla kayıtlı bulunmaktadır.

i. Hallü'r-Rumûz fî Keşfi'l-Künûz

Tasavvufa dair olan eser[4], Süleymaniye Ktp. Esad Efendi koleksiyonunda 0363-41 numarasıyla kayıtlı bulunmaktadır. Müellif bu eserini 873/1468'de yazmıştır.[5]

Bazı kütüphanelerde Musannifek'e nispet edilen *Istılâhât-ı Fukahâ* isimli kitabın ona ait olmadığı tespit edilmiştir.[6]

[1] M. Kamil Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, C. XXXI, 2006, s. 239.
[2] Cici, **Osmanlı Dönemi İslam Hukuku Çalışmaları (Kuruluştan Fatih Devrinin Sonuna Kadar)**, s. 173.
[3] Mehmed Efendi, **a.g.e.,** s.189.
[4] Bağdadî, **a.g.e**., C. I, 735; Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s.239.
[5] Cici, **a.g.e**., s.175.
[6] Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA**, s.240; Cici, **a.e.**, s. 172-173.

İKİNCİ BÖLÜM

SİRÂCUDDÎN EL-ÛŞÎ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

A. Hayatı

Müellifin tam ismi "Sirâcuddîn Ali b. Osman b. Muhammed b. Süleyman el-Ûşî"dir.[1] Ayrıca müellif, "et-Teymî[2]", "eş-Şehîdî"[3], "el-Ferğânî[4]" gibi künyelerle de bilinir. Doğumu ve hayatıyla ilgili az miktarda bilgiye ulaşılan el-Ûşî'nin, kayıtlarda "Fergana Vadisi"nde bulunan "Ûş" şehrinde doğduğu[5] ve m. 1179 yılında vefat ettiği yer almaktadır.[6]

Eserlerinden de anlaşılacağı üzere, el-Ûşî tefsir, hadis, edebiyat gibi birçok ilimde ihtisas sahibidir. Ancak daha çok *Emâlî* adlı eseriyle meşhur olup kelâm ve edebiyat alanında öne çıktığını görmekteyiz. Mâtürîdî ve Hanefî çizgide olduğu bilinen el-Ûşî'nin birçok eseri bulunmaktadır.[7]

B. Eserleri

1. Emâlî

Emâlî, Mâtürîdî i'tikâdını ele alan manzum bir eserdir. Tevhidle başlayan Kasîde Allah'ın sıfatlarını, nübüvvetle ilgili konuları ve ahirete dair görüşleri Ehl-i Sünnet'e uygun olarak serdeder. Bunların yanında "ehl-i fetret", "Ehl-i Kitab'ın kurtuluşu", "keramet", "halife önceliği" gibi tâlî konulara da değinir.

---

[1] Çelebi, **Keşfü'z-Zünûn**, C. II, s. 1350.
[2] İsmail Paşa b. Muhammed el-Bağdâdî, **Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn**, 2 c., İstanbul, Milli Eğitim Basımevi, C. I, 1951, s. 700.
[3] Zehebî, **el-Müştebeh**, C. I, s. 35.
[4] Bağdâdi, **a.g.e.**, C. I, s. 700.
[5] Ûş şehri günümüzde Kırgızistan sınırları içerisinde bulunmaktadır.
[6] Çelebi, **a.g.e.**, C. II, s. 1350
[7] Musahanov, **a.g.e.**, s. 14-16; Mehmet Sait Toprak, "Ûşî", **DİA**, C. XXXXII, 2012, s. 230-231.

Yakûlü'l-'abdü, *Bed'u'l-Emâlî*, *Kasîdetü'l-Lâmiye*, *Lâmiyye-i Kelâmiyye*[1] gibi isimlerle bilinen kasîde, kısaca *Emâlî* olarak meşhurdur. 1173 yılında yazıldığı bilinen eser, İ'tikâdi konuları kısa ve öz olarak ele alması sebebiyle medreselerde okutulmuş ve ezberlenmiştir.[2]

2. **Gureru'l-Ahbâr Dureru'l-Eş'âr fi'l-Hadîs.**
3. **Meşâriku'l-Envâr fî Şerhi Nisâbi'l-Ahbar li Tezkireti'l-Ahyâr.**
4. **el-Fetâva's-Sirâciyye.**
5. **Müsnedü Enes b. Mâlik.**
6. **Muhtelifü'r-Rivâye.**
7. **İstiksâu'n-Nihâye.**
8. **Sevâkibü'l-Ahbâr.**
9. **Nûru's-Sirâc.**

Bu eserler[3] haricinde el-Ûşî'ye nispet edilen *Yevâkîtü'l-Ahbâr*[4], Ûşî'nin *Nisâbu'l-Ahbâr*'ının kaynaklarından olup Ahmed b. Abdullah es-Serahsî'ye aittir.[5]

---

[1] Kemal Edib Kürkçüoğlu, "Lâmiyye-i Kelâmiyye", **AÜİFD**, C. III, sy. 1-2, s. 1-121.
[2] M. Sait Özevarlı, "el-Emâlî", **DİA**, C. XI, 1995, s. 73-75.
[3] Eserleri hakkında geniş bilgi için bkz.: M. Sait Özevarlı, "el-Emâlî", **DİA**, C. XI, s. 73-75; Mehmet Sait Toprak, "Ali b. Osman Siracuddin el-Ûşî: Hayatı ve Eserleri", **DÜİFD**, sy. 23, s. 65-86; Yuldus Musahanov, **a.g.e.**, s. 14-16.
[4] Bağdâdî, **a.g.e**., C. I, s. 700.
[5] Toprak, **a.g.e**, s. 65-86.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

"ŞERHU KASÎDETİ'L-EMÂLÎ" METNİNİN NİSPET EDİLDİĞİ MÜELLİFLER VE NÜSHALARIN DEĞERLENDİRİLMESİ

A. Alâüddîn Ali b. Muhammed eş-Şahrûdî el-Bistâmî Musannifek

DİA'da "Musannifek" (v. 875/1470) olarak kayda geçen müellifin eserleri arasında, *Şerhu'l-Emâlî* tespit edilmiş ve elimizde bulunan bir nüsha kaynak gösterilmiştir.[1] Musannifek'e nispet edilen bu nüshayı asıl nüsha olarak kullandık. Musannifek'e nispet edilen aşağıdaki üç nüshayı kütüphanede bulunduğu şekliyle aktarmaya çalıştık.

1. Şerhu Kasîdeti Yakûlü'l-Abdü

Süleymaniye Kütüphanesi "Yazma Bağışlar" koleksiyonu, 00336-001 d.b. numarada olan ve müellifi "Alaüddîn Ali b. Muhammed eş-Şahrûdî el-Bistâmî Musannifek" (v. 875/1470) olarak kayda geçirilmiş olan eser, üzerinde çalıştığımız metinle aynı içeriktedir.

Eserin ilk varak'ında "صاحب هذا الكاتب المال عبد افندي ابن..." ve hemen altında "شرح أمالي للفاضل مصنفك" ibaresi yer almaktadır. Bir sonraki varakta doğrudan metne geçilmektedir. Metnin sonuna kadar bazı yazım hataları ve düzeltmeler hariç herhangi bir not bulunmamaktadır. Metin 2a-57b varaklar arasında olup son varakta şu not yer almaktadır:

[1] M. Kâmil Yaşaroğlu, "Musannifek", **DİA,** C. XXXI, 2006, s. 239-240.

"تم النسخة الشريفة المباركة عن يد عبد الضعيف أحمد افندي ابن محمود الولي غفر الله له و لوالديه و احسن اليهما و اليه سنة اثني و ثلاثة و مائة الف سنة هجرة النبوية... و يسسرنا الله شفاعته و لجميع المؤمنين و المؤمنات"

Metnin sonunda hicrî 1132 tarihi bulunmaktadır.

2. Şerhu'l-Emâlî

Süleymaniye Kütüphanesi Fatih koleksiyonunda kayıtlı olan eser 05362-004 d.b. numarasıyla "Alaüddîn Ali b. Muhammed eş-Şahrûdî el-Bistâmî Musannifek"e (v. 875/1470) nispet edilmiştir. 67-87 varakları arasında bulunan bu eser üzerine çalıştığımız metinle aynı içeriktedir. Nüshanın başında, içeriğiyle aynı hat ile Musannifek kaydı bulunmaktadır. Metin haricinde bir not bulunmamaktadır.

3. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî

Süleymaniye Kütüphanesi Ayasofya koleksiyonunda 02288-003 d.b. numarasıyla kayıtlı olan eser 44-73 varakları arasında bulunmaktadır. İçerik olarak diğer nüshalarla aynıdır.

B. Zeynüddîn Muhammed b. Ebû Bekir b. Abdulkâdir er-Râzî

Müellifin tam adı "Muhammed b. Ebû Bekir er-Râzî", Künyesi "Ebû Abdullah"[1], lakabı "Zeynüddîn"dir.[2] DİA'da "er-Râzî, Muhammed b. Ebû Bekir" (v. 666/1268) olarak kaydedilen müellifin eserleri arasında, *Emâlî* şerhi *el-Hidâye mine'l-i'tikâd* bulunmaktadır.[3] Bu eserin bütün nüshaları çalıştığımız metinden farklıdır. Tespit ettiğimize göre, yalnızca bir kütüphanede çalışma yaptığımız metinle aynı içerikli olan *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî* kendisine nispet edilmektedir.

1. el-Hidâye mine'l-İ'tikâd

Birçok nüshası bulunan eserin bir nüshası Süleymaniye Kütüphanesi, Şehid Ali Paşa koleksiyonu, 01640 d.b. numarasıyla kayıtlıdır. Bu eserin içeriği tamamen farklı olup üzerinde çalıştığımız metinle bir ilgisi bulunmamaktadır.

---

[1] Zeynüddîn er-Râzi, **Tefsîru Garîbi'l-Kur'âni'l-Azîm**, thk. Hüseyin Elmalı, Ankara, 1997, s. 24.; Zeynüddîn Muhammed b. Ebû Bekir er-Râzi", **DEÜİD**, C. IX, s. 39,40.

[2] Çelebi, **a.g.e.**, C. I, 633; II, s. 1073; Elmalı, "Zeynüddîn Muhammed b. Ebû Bekir er-Râzi", **DEÜİD**, IX, s. 40.

[3] Süleymaniye Ktp., Fatih, 03013, vr.: 1b;Hüseyin Elmalı, "Râzî, Muhammed b. Ebû Bekir", **DİA**, C. XXXIV, 2007, s. 487-488; Elmalı, "Zeynüddîn Muhammed b. Ebû Bekir er-Râzi", **DEÜİD**, IX, s. 31-65.

2. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî

02286 d.b. numarasıyla Süleymaniye kütüpnesinde; "er-Râzî, Zeynüddîn Muhammed b. Ebû Bekir b. Abdukâdir" (v. 666/1268) müellifi adına kayıtlı olan bu yazma eser, çalışma yaptığımız eserle aynı içeriktedir. 42 vr. olan bu eserle ilgili olarak;

İlk varakta yalnızca "شرح يقول العبد" ibaresi geçmektedir. Bir sonraki varakta metin ve konusuyla hiç alakası olmayan "istihareye kalkmak isteyen kişinin yapması gereken şeyler hakkında" şeklinde bir paragraf bulunmaktadır. Paragrafın sonunda "Bu şeyh Hâfız Ebû Musa el-Medenî'nin mevsimler ve vazifeler adlı kitabında bulunan evradıdır." demektedir. Ardından üzerinde ayet bulunan bir mühür bulunmakta, mührün altında bir ifade ve küçük bir mühür daha bulunmaktadır. Bir sonraki varak, ismine rastlanılmayan ve âlim olmasıyla çok övdüğü bir zat hakkındadır. Devamında dördüncü varak'ın sonuna kadar konu dışında beyitler halinde Arapça ve Farsça ibareler mevcuttur. Beşinci varaktan sonuna kadar sadece metin bulunmaktadır. Herhangi bir tarihe rastlanılmamıştır.

Zeynüddîn er-Râzî'ye nispet edilen *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî* nüshasında eserin kendisine ait olduğuna dair bir bilgi bulunmamaktadır. Bu kayıt haricinde kendisine nispet edilen *Hidâyetü'l-İ'tikâd, Emâlî*'nin başka bir şerhidir. Bu durumda er-Râzî, *Hidâyeti'l-İ'tikâd* adında *Emâlî*'ye dair farklı bir şerhin yazarı olup *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî'*nin müellifi değildir.

C. Şihâbüddîn Ahmed b. Ahmed b. Ali es-Sündubî

Mısırlı ve şâfiî olduğu bilinen müellif 1097 yılında vefat etmiştir.[1] Bağdâdî, bu müellifin eserleri arasında *Dav'ü'l-Leâlî fî Şerhi Bed'i'l-Emâlî*'yi zikretmektedir.[2] Ancak yazma eser kütüphanelerinde "Şihâbüddîn", "Şihâbüddîn b. Ali en-Nûbî" ve "es-Sündubî Şihâbüddîn Ahmed b. Ahmet Ali" olarak kayda geçmektedir. Müellifin iki farklı içerikte *Emâlî* şerhi nüshalarına ulaşılmıştır.

---

[1] Bağdâdî, **Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn**, C. I, s. 164.
[2] Bağdâdî, **a.y.**

1. Şerhu’l-Emâlî

Süleymaniye Kütüphanesi Tırnovalı koleksiyonu, 01137 d.b. numarasında kayıtlı olan eser, “Şihâbüddîn” isimli müellife nisbet edilmiştir. Eser, üzerinde çalıştığımız eserle aynı içeriktedir.

Bu nüsha, 2b varakta başlamakta, 32a varakta bitmektedir. İlk varakta bir mühür ve 260 ve 8591 numaraları bulunmaktadır. İkinci varakta “شرح أمالي شهاب”, “هذا كتاب شهاب الدين” ifadeleri, bu ifadelerin alt tarafında ve kenarlarda konuyla ve müellifle ilgili olmayan notlar yer almaktadır. Bir sonraki varakta ise metinden başlanılmaktadır. Herhangi bir tarih ve yer ismine rastlanılamadı.

2. Dav’ü’l-Leâlî fî Şerhi Bed’i’l-Emâlî

Süleymaniye Kütüphanesi Lâleli koleksiyonunda ulaşılan ve 02263 d.b. numarayla kayıtlı olan yazma eser, “Şihâbüddîn b. Ali en-Nûbî” isimli müellife nispet edilmiştir. 109 vr. olan eserin, üzerinde çalıştığımız metinden farklı olup müstensih tarafından müellif hattı olduğu belirtilmiştir. Bu durumda Şihâbüddîn en-Nûbî’nin *Emâlî* üzerine yaptığı şerh, bu metin olduğuna ulaşmaktayız.

3. Şerhu Bed’i’l-Emâlî

Eser, Süleymaniye Kütüphanesi Serez koleksiyonu, 01187 d.b. numarasında kayıtlıdır. Eserin müellifi “es-Sündubî Şihâbüddîn Ahmed b. Ahmet Ali” olarak kayıtlıdır. Üzerine çalıştığımız metinle aynı içerikte olan bu nüsha 7-32 varaklar arasındadır.

Yukarıdaki bilgilere göre Şihâbüddîn b. Ali en-Nûbî’nin *Emâlî*’ye yaptığı şerhin ismi *Dav’ü’l-leâlî fî şerhi Bed’i’l-Emâlî* olup *Şerhu Kasîdeti’l-Emâlî*’ye nispetinde hata bulunmaktadır.

D. Şerafeddîn Halil b. Alâüddîn en-Neccârî el-Yemenî

Müellifin ismini “eş-Şeyh Halil b. Alâi’n-Neccârî el-Yemenî” (v. 632/1235) olarak kaydeden Kâtip Çelebi, müellifin *Emâlî*’ye dair öz bir şerhi bulunduğunu söylemekle yetinmektedir.[1] Bağdâdî, künyesini “Şerafeddîn Halil b. Alâüddîn Ali b. Abdullah en-Neccârî el-Yemenî el-Hanefî” olarak vermekte ve eserleri arasında

[1] Çelebi, **a.g.e.**, C. II, s. 1350.

Nefîsu'r-Riyâd li İ'dâmi'l-Emrâd fî Şerhi Bed'i'l-Emâlî'yi zikretmektedir. [1] Kütüphanelerde bu müellife ait üç *Emâlî* şerhine ulaştık. Bunlardan bir tanesi çalışmamızla aynı, diğer ikisi farklı içeriktedir.

1. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî

Bu eser, 04456 d.b. numarasıyla Millet Kütüpnesinde, "eş-Şeyh Halil b. A'levî el-Yemenî" (v.632/1235) isimli müellif adına kayıtlıdır. 15-41 vr. arasında olan yazma eser, çalışma yaptığımız eserle aynı içeriktedir.

Nüshayla ilgili olarak;

Metinden bir önceki varakta, metnin hattından farklı bir hatla "نفيس الرياض لإعدام الامراض للنجاري" yani "Neccârî'ye ait Nefîsü'r-Riyâd li İ'dâmi'l-Emrâd" ifadesi yer almaktadır. Müellifle ilgili başka not bulunmamaktadır. Bir sonraki varak metinden başlamaktadır. Metnin konusuyla ilgili kısa bilgiler yer almakta, ayrıca metnin olmadığı altı sayfada osmanlıca yazılmış şukkalar[2] yer almaktadır. Nüshada herhangi bir tarih ve yer ismi bulunmamaktadır.

2. Nefîsü'r-Riyâd li Şerhi Bed'i'l-Emâlî

000910 d.b. numarasıyla Süleymaniye Kütüpnesinde "Şerefeddîn Halil b. Ali b. Abdullah en-Neccârî el-Yemenî (v. 632) isimli müellife nispet edilen bu eser, üzerinde çalışma yaptığımız eserden farklıdır.

Bu nüshayla ilgili olarak:

İlk varakta, metnin hattından farklı bir hatla: "هذا كتاب نفيس الرياض" ifadesi yer almaktadır. Hemen altında müstesih olarak anladığımız "Ahmed b. Velî", kendisinden bahsederek Allahtan dua buyurmaktadır. Ancak metnin kenarında anlaşılamayan kelimeler bulunmaktadır. İkinci varakta öncelikle Allah ve sıfatlarını ta'zim, peygamberlere dua, Hz. Muhammed'e salât ve selâm, diğer âlimlere dua etmektedir. Ardından "ve be'd" diyerek "Halil ve merhum babası Alâi Neccârî" diyerek her ikisine dua etmektedir. Müellifin bu metni hakkında, kısa olup çok manaları ihtiva eden kasîdeyi şerhettiğini söyleyerek müellifi övmektedir. Daha sonra kitabın isminin tamamı *"Nefîsü'r-Riyâd li İ'dâmi'l-Emrâd"* olduğuna değinmektedir. Ardından metnin geçtiği üçüncü varakta *Emâlî Kasîdesi'*nin ilk

---

[1] Bağdâdî, **a.g.e.**, s. 351.

[2] Şukka, Küçük kağıt parçalarına yazılarak kitaba iliştirilen veya yapıştırılan tarih, sanat ve edebiyat bakımından önemli olabilen notlardır. Söz konusu nüshadaki şukkalar konunun içeriğine dairdir.

beytinden sonraki şerhte “Halil ibn Alâi dedi ki…” diye başlamaktadır. Metnin yarısına yakın bir kısmında ta'likat vardır. Ayrıca üzerinde “.. Muhammed Ağa’nın vakfıdır” ifadesi yer alan ve 1211 tarihi bulunan dört mühür bulunmaktadır.

3. Nefîsü'r-Riyâd li İ'dâmi'l-Emrâd

04984-001 d.b. numarasıyla Nuruosmaniye Kütüphansinde kayıtlı olan eser, 40-51 vr. arasında olup “Şerefeddîn Halil b. A'la en-Neccâri el-Yemenî” (v.632/1235) isimli müellif adına kayıtlıdır. Bu eser, üzerinde çalışma yaptığımız metni içermemektedir. Bu nüsha bir önceki 00090 d.b. numaralı nüsha ile ta'zim, salâvât ve dua cümleleri dâhil olmak üzere aynı metin olmakla birlikte hat ve talikatlar farklıdır.

Bu bilgilerden hareketle, Şerefeddîn Halil b. Ali b. Abdullah en-Neccârî el-Yemenî’ye nispet edilen *Şerhu Kasîdeti’l-Emâlî’*nin kendisine ait olmadığını, müellifin *Emâlî*’ye yaptığı şerhin *Nefîsü’r-Riyâd li İ’dâmi’l-Emrâd* olup söz konusu çalışmamızla bir ilgisi bulunmamaktadır.

E. Kutbü’l-Kalâî

Emâlî şârihleri arasında[1] ve kaynaklar arsında Kutbü’l-Kalâî’ye dair bir bilgiye rastlamadık. Ancak kendisine nispet edilen ve üzerine çalıştığımız metinle aynı içerikli bir nüshaya ulaştık.

1. Şerhü’l-Emâlî

001186 d.b. numarasıyla Millet Kütüpnesinde “Kutbü'l-Kalâî” isimli müellif adına kayıtlı olan bir yazma eser, çalışma yaptığımız eserle aynı içeriktedir. Bu nüshanın başında müellif veya müstensih ismine rastlanılamadı. Nüshada bir başlık da bulunmamaktadır. 34-65 vr. Arasında olan metnin başında “ المولي افندي جاريه و آزاد ... منتهاب ... و موالات و مولاسيدر انون اوله قادر امرنه ... اغلي عمر ... و قول اولموش ” şeklinde Osmanlıca bir ifade bulunmaktadır. Burada ifade tam anlaşılmıyor olsa da baştaki “el-Mevlâ Efendi” kelimeleri bize Musannifek’in “Mevlâ” lakabını hatırlatmaktadır. Metin, bazı kelime düzeltmeler ve kısa açıklamalar haricinde bir bilgi içermemektedir. Nüshada bir tarihe de rastlanmadı.

[1] Yuldus Musahanov, **a.g.e.**, s. 37- 41.

Böylece bu eserde Kutbü'l-Kalâî'ye dair bir bilgiye rastlamadık, ancak eserin başındaki ifadeden Musannifek'e dair bir işaret bulmaktayız.

F. Metnin Herhangi Bir Müellife Nispet Edilmeyen Bazı Nüshaları

1. Emâlî Şerhi

Süleymaniye Kütüphanesi, Hacı Mahmut Efendi koleksiyonunda 01312-001 numarasıyla kayıtlı olan bu nüsha 37 varaktır. Nüsha içerisinde içeriğine dair olan ve olmayan bazı bilgiler bulunmaktadır. Nüshanın başında bulunan "شرح قصيدة الأمالي " ifadesi haricinde eser ve müellifi hakkında bir bilgiye rastlamadık. Fakat metnin son kısmında 1137 tarihinde istinsah edildiği yazılmaktadır.

2. Şerhu Kasîdeti Bed'i'l-Emâlî

Bu nüsha Süleymaniye Kütüphanesi, Lâleli koleksiyonu, 02259 d.b. numarasıyla kayıtlıdır. 42 varak olan nüshanın ilk varakında bazı dualar ve hadisler bulunmaktadır. Eser ve müellifi ile ilgili bir bilgi bulamadık. 2. varakta metnin kenarında *Emâlî* müellifini ve şârihini belirten cümle kısmen silinmiş olduğundan şârih ismi görünmemektedir. Nüsha, kendini Derviş İbrahim (…) olarak tanıtan müstensihin bu eseri 1091 senesinde yazdığını ifade etmesiyle son bulmaktadır.

3. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî:

Süleymaniye Kütüphanesi, Hacı Mahmut Efendi koleksiyonu, 01311-001 demirbaş numarasıyla kayıtlı olan bu nüsha, 1-31 varaklar arasındadır. Nüshanın ilk varakında *Şehu'l-Emâlî* olduğu belirtilmiş. 2. Varaktan itibaren metin haşiyesiyle birlikte kaleme alınmıştır. Hâşiyede hamdele ve salvele kısmından sonra merhum Halil Alâüddîn en-Neccârî'ye dua etmektedir. Ancak, şârihin Neccârî olamayacağını daha önce belirtmiştik. Çünkü Neccârî'nin ele aldığı şerhin metin kısmında kendi ismi geçmekte ve ismini diğer nüshalarında da bulmaktayız.

4. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî

Beyazıd Kütüphanesi, Beyazıd koleksiyonu, 03103 demirbaş numarasıyla kayıtlı bulunan bu eser, 1-39 varaktır. Bu nüshanın başında "Nefîsü'r-Riyâd li İ'dâmi'l-Emrâd" ifadesi yer almakta, ancak içeriğinde *Nefîsü'r-Riyâd li İ'dâmi'l-*

Emrâd isimli eser bulunmamaktadır. Çünkü bu eser daha önce de belirttiğimiz gibi, Şerafeddîn Halil b. Alâüddîn el-Yemenî'ye ait olup şerhin içeriğinde müellifin ismi geçmekteydi.

Bu nüshanın 3. varakında çalıştığımız metin geçmekte, metnin sonunda müstensih kendini Mehmed b. Abdurrahman olarak tanıtmaktadır. Bu nüshanın sonunda 1411 tarihi yer almaktadır.

5. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî:

Beyazıt Kütüphanesi, Beyazıd koleksiyonu, 08014 d.b. numarasıyla kayıtlı bulunan bu eser, 208b-233b varaklar arasında bulunmaktadır. Nüshada eser ismi, müellif, müstensih ve tarih bilgileri bulunmamaktadır.

6. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî

Bu nüsha Beyazıt Kütüphaneside, Beyazıd koleksiyonu 07947 d.b. numarayla kayıtlı bulunmaktadır. 33 varak olan bu nüshanın başında esere veya müellife dair bir bilgi bulunmamaktadır. 2. varakta başlayan metin bazı kısa açıklama ve düzeltmeler hariç bir bilgi içermemektedir. Metnin sonunda müstensih, kendini Numan b. Musa olarak tanıtmakta ve bu nüshayı 1031'de tamamladığını ifade etmektedir.

G. Müellif Nispetinin Değerlendirilmesi

Araştırma yaptığımız eserin nüshalarına ulaşmak için, kendilerine nispet edilen müellifleri araştırarak kaynaklardan ve daha önce yapılmış araştırmalardan da yararlanarak ulaşmaya çalıştık. Kütüphanelerden elde ettiğimiz nüshaları incelediğimizde, altı nüshanın herhangi bir müellife nispet edilmediğini, diğer nüshaların ise beş ayrı müellife nispet edildiğini gördük.

Kendilerine nispeti olan müelliflerden "Zeynüddîn er-Râzî", "Şihâbüddîn es-Sündubî" ve "Şerafeddîn Halil el-Yemenî"nin farklı *Emâlî* şerhlerine ve nüshalarına ulaştık. Bu şerhlerden "Zeynüddîn er-Râzî'ye ait *el-Hidâye mine'l-i'tikâd,* Şihâbüddîn adına kayıtlı *Dav'ü'l-leâlî fî şerhi Bed'i'l-Emâlî* ve "Şerafeddîn Halil el-Yemenî"ye ait *Nefîsü'r-Riyâd li i'dâmi'l-emrâd* adlı eserlerinin olduğu tespit edildi. Dolayısıyla söz konusu metnimize nispetlerinde hata olduğunu görmekteyiz.

Metne nispeti bulunan müelliflerden “Kutbü’l-Kalâî” hakkında bir bilgiye ulaşamadık. Kendisine ait sadece bir nüshanın olması ve bu nüshada da nispetine dair bir bilginin olmaması, nispetinin kesin olmadığını göstermektedir.

Kendisine nispet edilen diğer müellif ise “Musannifek”tir. Ona nispet edilen üç nüshaya ulaştık. Kaynaklarda kendisine *Emâlî* şerhinin atfedilmesi ve nüshalarda kendi isminin geçmesi, ayrıca kendisine ait farklı metin içeriğinde *Emâlî* şerhlerine rastlanılmaması gibi gerekçelerle, araştırdığımız metin olan *Şerhu Kasîdeti’l-Emâlî*’nin “Musannifek” isimli müellife ait olduğu kanaatine ulaşmış bulunuyoruz.

DÖRDÜNCÜ BÖLÜM

METNİN ARAPÇA TAHKİKİ

A. Tahkikte Takip Edilen Metod

Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî'nin tahkiki için Süleymaniye Kütühanesinde bulunan 00336 d.b. numaralı "Yazma Bağışlar" nüshası asıl olarak alındı; aynı kütüphanede yer alan 01137 d.b. numaralı "Tırnovalı" ve 02286 d.b. numaralı "Ayasofya" nüshaları da kullanıldı. Ayrıca metnin diğer nüshaları da gerekli durumlarda gözden geçirildi.

Nüsha farklılıkları belirtilirken nüshaların baş harfleri olan "ي", "ت" ve "أ" kısaltmaları kullanıldı. Asıl metnin haricindeki iki nüshada yer alan fazlalıklar "+" işareti kullanılarak, metinde eksiklik olması durumunda da "–" işareti kullanılarak belirtildi. Her ikisinde de aynı fazlalık ve eksiklik olduğunda iki nüshanın kısaltmaları yan yana yazılıp tek işaretle belirtildi. Asıl metinde kısaltma olarak kullanılan "ح", "حينئذ" olarak asıl metinde gösterildi ve ancak bu dipnotta farklılık olarak belirtilmedi. Diğer benzer kısaltmalar da bu şekilde gösterildi. "تعالي " ve " عليه السلام" gibi ihtiram ve dua ifadeleri asıl metinde geçtiği gibi muhafaza edildi, diğer nüshalardaki farklılıkları dikkate alınmadı. Asıl metinde yapılan düzeltmelerin metinde doğru hali yazıldı ve "صح ه" diyerek hâmişin hatayı düzelttiği dipnotta belirtildi. Metinde geçen ayetler ve hadisler tırnak içerisinde yazılarak dipnotta ayetin ve hadisin geçtiği yer belirtildi. Ayet veya hadis, eksik kısımlarıyla birlikte dipnotta belirtilirken kaynağı parantez içinde gösterildi. Asıl nüsha 10'ar varak halinde numaralandırılmıştı. Ancak varak numaraları 20. sayfadan itibaren hatalı numaralandırılmış olduğundan, kalan varaklar doğru haliyle metnin içerisinde köşeli parantezle belirtildi.

Gramer tahlilleri yaparken müellifin *Emâlî*'de kullandığı kelimeler tırnak içerisine alındı. Uygun yerlerde metin paragraflara ayrıldı. Metnin daha da anlaşılır kılınması için noktalama işaretleri kullanıldı. Ayetlerde eksiklikler ve yazım hataların görüldüğü yerler düzeltildi, ancak bunlar nüsha farklılığı olarak gösterilmedi. Metinde geçen ayetlerin, hadislerin, din ve fırkaların, ayrıca özel isimlerin fihristleri metnin sonuna alfabetik sıralamaya göre yerleştirildi. Tezin "Ekler" bölümünde ise çalışmada kullanılan üç nüshanın ilk ve son varakları yerleştirildi.

B. Kasîdetü'l-Emâlî

قصيدة الأمالي

(لسراج الدين علي بن عثمان الأوشي)

بسم الله الرحمن الرحيم

1- يقول العبد في بداء الأمالي * لتوحيد بنظم كاللالي

2- إله الخلق مولانا قديم * وموصوف بأوصاف الكمال

3- هو الحي المدبر كل امر * هو الحق المقدر ذو الجلال

4- مريد الخير الشر القبيح * و لكن ليس يرضي بالمحال

5- صفات الله ليست عين ذات* و لا غيرا سواه ذا انفصال

6- صفات الذات و الأفعال طرا * قديمات مصونات الذوال

7- نسمي الله شيئا لا كأشياء * و ذاتا عن جهات الست خالٍ

8- و ليس الاسم غيرا للمسمي * لدي أهل البصيرة خير آل

9- و ما اِن جوهر ربي و جسم * و لا كل و بعض ذو اشتمالِ

10- و في الاذهان حق كون جزءٍ * بلا وصفِ التجزّي يا ابنَ خالي

11- و ما القران مخلوقا تعالي * كلام الرب عن جنس المقال

12- و رب العرش فوق العرش * لكن بلا وصف التمكن و اتّصال

13- وما التشبيهُ للرحمن وجهاً * فصُن عن ذاك أصنافَ الأهالِي

14- ولا يمضِي علي الديّان * وقتُ و احوال و ازمان بحالِ

15- ومستغنٍ إلهي عن نساء * و اولادٍ إناثٍ او رجال

16- كذا عن كل ذي عون و نصر * تفرّد ذو الجلال و ذو المعال

17- يميت الخلقَ قهورا ثم يحيي * فيَجزهم علي وفق الخصالِ

18- لأهل الخير جنات و نعمي * و للكفار إدراك النكال

19- و لا ينفي الجحيمُ و لا الجنانُ * و لا أهل وهما أهل انتقال

20- يراه المؤمنون بغير كيفٍ * و إدراك و ضربٍ من مثال

21- فينسون النعيم إذا رأوه * فيَا خسرانَ أهل الاعتزالِ

22- و ما إن فعل اصلح ذو افتراضٍ * علي الهادي المقدّسِ ذي تعالِي

23- وفرض لازم تصديق رسلٍ * وأمْلاكٍ كرام باِالتوَالي

24- و ختم الرسل بِالصّدر المعلّي * نبيٍّ هاشميّ ذي جمالٍ

25- إمام الأنبياء بِلاَ اختلافٍ * وَ تاج الأصفياءِ بلا اختلالِ

26- و باق شرعهُ في كل وقت * إلي يوم القيامة و ارتحالِ

27- و حقٍّ اَمرُ معراجٍ و صدق * ففيه نصّ اَخبارٍ عوالٍ

28- و إن الأنبياء لفي أمان * عن العصيان عمْدا و انعزالِ

29- و ما كانت نبيّا قطّ أنثي * و لا عبْدُ و شخصٌ ذو افتعالِ

30- و ذو القرنين لم يعرف نبيّاً * كذا لقمان فاحذر عن جدال

31- و عيسي سوف يأتي * ثمّ يتوي لدجّال شقيٍّ ذي خبالٍ

32- كرامات الوليّ بدار دنيا * لها كون فهم أهل النّوال

33- ولم يفضل وليٌّ قط دهرا * نبيّا او رسولا في انتحالٍ

34- وللصّديقِ رجحانٌ جليٌّ *علي الأصحاب من غير احتمال

35- وللفارق رجحان وفضل * علي عثمان ذي النورين عال

36- وذوالنورين حقا كان خيرا * من الكرار في صف القتال

37- وللكرار فضل بعد هذا * علي الاغيار طرًّا لاتُبَالِ

38- وللصّديقةِ الرجحانُ فاعلمْ * علي الزهراء في بعض الخلال

39- و لم يلعَن يزيدا بعد موتٍ * سوي المكثار في الإغراء غال

40- و إيمان المقلد ذو اعتبار * بانواع الدلائل كالنّصال

41- وما عذر لذي عقل بجهل * بخلاق الاسافل و الاعال

42- و ما إيمان شخص حال يأس * بمقبول لفقد الامتثال

43- وما أفعال خير في حساب * من الإيمان مفروض الوصال

44- ولا يُقضي بكفرٍ و ارتداد * بقهر او بقتل و اختزال

45- و من ينو ارتدادا بعد دهر * يصر عن دين حقّ ذا انسلال

46- ولفظ الكفر من غير اعتقاد * بِطوع ردّ دين باغتفال

47- ولا يحكم بكفر حال سكر * بما يلغوا و يهذي بارتجال

48- وما المَعْدوم مرئيّا و شيئاً * لفقه لاح في يمن الهلال

49- ودنيانا حديث و الهيولي * عديم الكون فاسمع باختزال

50- و إن السحت رزق مثل حلّ * و ان يكره مقالي كل قال

51- وللدعوات تأثير بليغ * و قد ينفيه أصحاب الضلال

52- وفي الاجداث عن توحيد ربي * سيبلي كل شخصٍ بالسوال

53- وللكفار و الفساق بعضًا * عذاب القبر من سوء الفعال

54- حساب الناس بعد البعث حق * فكونوا بالتحرز عن وبال

55- و يعطي الكتب بعضا نحو يمني * و بعضا نحو ظهر و الشمال

56- و حق وزن أعمال و جري * علي متن الصراط بلا اهتبال

57- و مرجوّ شفاعة أهل خير * لأصحاب الكبائر كالجبال

58- ذو الإيمان لا يبقي مقيما * بسوء الذنب في دار اشتعال

59- لقد البستُ للتوحيد نضما * بديعَ الشكل كالسحر الحلال

60- يسلّي القلب كالبشري بروح * و يحيي الروح كالماء الزلال

61- فخوضوا فيه حفظا و اعتقادا * تنالوا جنس أصناف المَنال

62- و كونوا عون هذا العبد دهرا * بذكر الخير في حال ابتهال

63- لعل الله يعفوه بفضل * و يعطيه السعادة في المآلِ

64- و انّي الدهر ادعو كنهَ وسعي * لمن بالخير يوما قد دعا لي.

***

C. Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî

شرح قصيدة الأمالي

علاء الدين علي بن محمد البستامي الشهرودي مصنفك
(ت. 1470/875)

تحقيق

عثمان أدصاي

إستانبول- 2018

فهرس

فهرس..29

[بَدْءُ الأمالي]...31

[في صفات الله]..32

[في إرادة الله]...33

[في علاقة بين ذات الله و صفاته]...34

[في تسمية الله شيئا]...35

[الاسم و المسمي]..36

[في تنزيه الله من أن يكون جوهرًا و جسمًا]..37

[في خلق القرآن]...38

[في تنزيه الله]..39

[في الآخرة]..42

[في جواز رؤية الله]...44

[في نفي وجوب الأصلح علي الله]...47

[في النبوّة]...47

[في المعراج]...50

[في أوصاف النبوّة]...51

[في ذى القرنين و لقمان]...53

[في عيسي و الدجّال]...53

[في الوليّ و الكرامات]..54

[في الخلفاء الراشدين]..56

[في عائشة الصديقة] 58
[في جواز اللّعنة]...59
[في إيمان المقلّد] 60
[في أهل الفترة] 61
[في سكرات الموت]..63
[في علاقة الإيمان بالعمل] 64
[في المعدوم]...67
[في الهيولي]..68
[في الرّزق]...69
[في تأثير الدّعاء] 70
[في سؤال و عذاب القبر]..70
[في حساب الناس بعد البعث] 71
[في كتب الأعمال]..72
[في وزن الأعمال و الصراط]..73
[في الشفاعة] 74
[في مرتكب الكبيرة]...75
[مواضيع المختلفة] 75
فهرس الآيات..79
فهرس أحاديث 84
فهرس الأديان و الفرق و القبائل...86
فهرس الأعلام 87

[ي/2] **بسم الله الرحمن الرحيم**

الحمد للمولي القديم الموصوف باوصاف الكلام الحي المدبر المقدر ذي الجلال و الجمال. و الصّلوة علي رسوله المفضل علي زمرة النبوة[1] و الارسال محمد و علي آله الذين نالوا جميع اصناف المنال[2]. و بعد:

[بَدْءُ الأمالي]

فقد قال القاضي سراج الدين الاوشي أسعده الله بحسن المأل[3] :

1- يقول العبد في بدء الأمالي لتوحيد بنظم كاللالي

"يقول" من القول وهو التكلم بكلام صادقٍ او كاذب. و "العبد" إنسان يملكِه من لا يملك و أراد المؤلف به نفسه اعترافا لعبوديته التي هي نهاية الخضوع والتواضع و الالف وللام فيه عوض عن المضاف اليه تقديره عبد المعبود بالحق و"البدء" بمعني الابتداء و"الأمالي " اسم كتاب[4] هذا وفي الاصل جمع "املاء" وهو الكتب عن ظهر القلب من غير نظر إلي مكتوب وهو ظرف ليقول و"لتوحيد" غاية له أي لأجل توحيد المعبود بالحق وهو اعتقاد العبد ان المعبود واحد لا شريك له مع الاقرار باللسان والايمان لازمه وهو التصديق بالجنان والاقرار باللسان و"بنظم" يتعلق بالبداء لقربه وهو الجمع و الترتيب بين الاشياء. و المراد به هنا ضدّ "النثر" و "كاللالي " يتعلق بمحذوف هو صفة نظم أي بنظم[5] كائن كنظمٍ اللالي و الكاف بمعني المثل فلا حذف للمتعلق و هي جمع اللؤلؤ و هي[6] كبار الدرّ و صغاره المرجان و المعني يتكلم عبدالله في ابتداء كتابه المسمي بالأمالي لبيان توحيده تعالي بنظم[7] حسن الترتيب متناسب الكلمات مثل نظم الاقوال[8] المنتظمة في سلك واحدٍ لميل الطّبع اليهما والاستحسانه ترتيبهما.

---

[1] أ, ت: اهل النبوة .
[2] أ, ت: اصناف المنال.
[3] أ - اسعده الله بحسن المأل.
[4] أ, ت: كتابه.
[5] أ: نظم.
[6] أ, ت: هو.
[7] أ, ت+ كلامٍ.
[8] أ, ت: كلالي.

فالغرض من تأليف هذا الكتاب تمهيد اصول الدّين واقامة دعايم[1] التوحيد الذي هو علم الكلام لإرشادِ أمة محمد عليه سلام إلي تصحيح العقائد الايمانية. [ي/3] و هو فرض عين[2] عند الشافعيّ[3] دفعًا للاضطراب في التوحيد و[4] فرض كفاية عند غيره دفعًا للتكليف ما ليس في الوسع عند العامة لِدِقّة طرق هذا العلم فلا يهتدي كل أحدٍ اليها و إذا عرفت هذا فنقول صانع العالم واحد لا شريك له فيه. إذ لو كان له صانعان فأما أن يكون بينهما توافق في التخليق فهو دليل عجزهما او عجز أحدهما لأن من اختار الكمال لا يوافق الا عن الاضطرار و هو محال علي الله تعالي . او يكون بينهما تخالف فأما أن يحصل مرادهما فهو[5] محال لامتناع الجميع بين الضدين او لا يحصل مرادهما معًا فهو[6] عجزهما ويلزم خلوّ المحلّ عن الضدين أيضا وهو محال او يحصل مراد أحدهما دون الاخِر فيلزم عجز الاخر و العاجز لا يصح للالوهية. لأن العجز من أما رات الحدوث فيكون صانع العالم واحد بالضرورة. و إذا لم يكن اثبات صانعين كان الصانع واحدًا بالضرورة.

[في صفات الله]

2- إله الخلق مولانا قديم وموصوف بأوصاف الكمال

"إله " اسم غير صفة لأنه لا يوصف به لا يقال شئ إله كما لا يقال شيء رجل[7] وهو ماخوذ أمّا من إله إذا تحيّر او من إله إذا عُبد فمعناه المعبود فهو اسم جنسٍ يمكن بإطلاقه[8] علي غير الله بحسب الوضع لا بحسب الاستعمال والله اسم عَلَم لا يمكن الإشراك فيه لقوله تعالي "هل تعلم له سميّا"[9] أي ليس[10] لله سمّي اصلًا وجاز إضافة الإله دون الله كقول "و إلهنا و إلهكم إله واحد"[11] و منه "إله الخلق" أي معبود كل مخلوق بالحق[12] و إضافته معنوية بمعني[13] اللام[14] أي إله للخلق وهو مصدر بمعني المفعول و اللام فيه للاستغراق اي إله جميع المخلوقات[15] و فائدة هذه الإضافة نفي الإشتراك بالله[16] في التخليق وقد مرّ بيانه بالبرهان. و "مولانا" من الولي وهو الحكم و النصرة و القرب المحبّة. المراد هنا[17] الحاكم او النّاصر و "القديم" ضد الحادث [ي/4] لأن القديم موجود لم يسبقهُ العدم والحادث موجود سبقه العدم. و"إله الخلق" مبتدأ و "مولانا" عطف بيان له[18] و"قديم" خبر المبتدأ و "موصوف بأوصاف الكمال" عطف عليه. أي منعوت بنعوت الكمال وهو الخروج من القوة إلي الفعل بحيث لا يبقي بموصوفه حالة منتظرة و فيه مسئلتان:

---

[1] ت: دعائم .
[2] ي- عند, صح ه.
[3] أ: الامام الشافعي.
[4] ت+ هو.
[5] أ: و هو .
[6] أ: و هو.
[7] أ- رجل.
[8] أ, ت: اطلاقه.
[9] سورة مريم, 65/19.
[10] ي: البشر, صح ه: ليس.
[11] سورة العنكبوت, 46/29.
[12] ي- بالحق, صح ه.
[13] أ- بمعني.
[14] أ: بلام.
[15] أ- اي اله جميع المخلوقات.
[16] أ: مع الله.
[17] أ: ههنا.
[18] أ- له.

الأوّل: انه تعالي قديم بمعني. إنّه ازلي واجب الوجود بالذات و واجب البقاء لأنه لو لم يكن قديما لكان حادثا فيحتاج إلي محدث فيكون ممكنًا فيلزم[1] أمّا الدّور او التسلسل وكلاهما باطلان .

و الثانة: انه تعالي موصوف بالصفات الكمالية التي هي العلم القدرة والكلام والتكوين والسمع والبصر إلي ما لا يتناهي من صفاته اللائقة به تعالي. لأنه لو لم يكن موصوفًا بها لكن موصوفا[2] بنقايضها كالجهل و العجز والخرس و أمثالها الّتي هي من أمارات الحدوث فيلزم أن يكون ذاته محل الحوادث فيكون حادثا لأن ما لا يخلو عن الحوادث[3] فهو حادث. وقد ثبت[4] أنّه قديم. هذا خلف .

3- هو الحي المدبر كل امر هو الحق المقدر ذو الجلال

اي إله الخلق الحي الكامل الذي لا يزول الحيوة عنه و هي عبارة عن وصف الموجود الذي به يصحُ أن يقدّر ويعلم و يريد و هو أزلي قائم[5] بذاته. إذ لو لم يكن قائما به[6] لزم أن لا يكون قادرا عالما مريدا. فثبت نقائضها التي هي النقايض و ذات الله منزّه عن جميعها و الاّ لزم حدوثه تعالي. و قد بيّنا أنه قديم فيلزم أن يكن حيّا بالضرورة. و إله الخلق هو المدبر أي الذي[7] يقضي كل امرٍ في القضاء و ينزله من السماء إلي الأرض و يصلحه بعلمه الأزلي في موضوعهِ من السعادة و الشقاوة و الأجل والرّزق والثواب والعقاب غير ذلك و إلّا لكان فعلهُ و ايجاده بالسهفه وهو محال. و إله الخلق هو الحق المقدّر أي هو المستحقّ للألوهية من غير شركة الذي يخلق كل شيء بقدَرٍ كما أخبر في كلامه القديم "إنا كل شيء خلقناه بقدر"[8] أي مقدّرا [ي/5] بشكلٍ و وصفٍ يوافقه ما في اللوح المحفوظ فمفعول المقدر محذوفُ هو كلّ مخلوق[9] بدلالة ذكرُ كل امرٍ قبله فجميع الخلق حادث لقضائه[10] و قدره كما ذهب إليه المحققون و إله الخلق ذو الجلال أي موصوف بالصفات السّلبية أيضا ككونه ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم ولا لون ولا كمٍ ولا كيف و غير ذالك و إلّا يلزم أن يكون موصوفا بنقائضها التي هي أمارات الحدوث فيكون ذاتة حادثًا حينئذ. و قد ثبت أنه قديم هذا خلف.

[في إرادة الله]

4- مريد الخير و الشر القبيح ولكن ليس يرضي بالمحال

أي إله الخلق مريد في صنعه خيرا كان او شرّا قبيحا كالإيمان و الكفر و الطاعة والمعصية بإرادة قديمة قائمة بذاتة تعالي . وهي حالة ميلانيّة تظهر في نفس الفاعل لترجيح أحد الامرين من فعل او تركٍ. لأنه لو لاها لزم الترجيح بلا مرجّح للإستواء الاوقات و الكيفيّاتِ و الكميّات بالنسبة إلي القدرة التي تأثيرها في الإيجاد الذي لا يختلف باختلافها. فتقديمُ بعض أفعاله علي بعضٍ مع جواز تاخيره و تخصِيصهِ بوقتٍ دون وقتٍ و بوجه دون وجهٍ يحتاجُ[11] إلي مخصّصٍ وهو الإرادة لئلا ينسَبَ إلي السفه و ليس ذالك نفس القدرة. لأن نسبتها[1] إلي جميع

---

[1] أ+ منه.
[2] ي- موصوفا, صح ه.
[3] أ, ت- الحوادث.
[4] أ: تبين.
[5] أ, ت:قديم.
[6] أ: قديما.
[7] أ: هو الذي.
[8] سورة القمر, 49/54.
[9] أ, ت- هو كل مخلوق.
[10] ت: بقضائه.
[11] أ: محتاجُ .

الخلق سواءً ولا العلم بالوقوع. و إلا لزم أن يقع كل ما يعلمه و بالوقوع دفعة لا في وقت دون وقتٍ و الحيوة[2]. لأنها كالقدرة في نسبة الاستواء إلي الأوقات فلم يبقي إلا الإرادة التي يوجب[3] تخصيصَ المفعولات بوجهٍ و وقت مخصوصين هذا هو الدليل العقليّة[4]. و أما الدليل النقلية فبقوله تعالي "يريد الله بكم اليسر ولا بكم العسر"[5] و قوله "يفعل الله ما يشاء"[6] و "يحكم ما يريد"[7]

قوله "ولكن ليس يرضي بالمحال" استدراك عمّا قال أنه "مريد الشر" يعني إنه يريد الشر بالوقوع لكن لا يرضي بالمحال و هو المحال الشرعي و فسّروه بما يوجب ارتكابه العقاب سواء كان كفرًا او معصية لا المحال العقلي [ي/6] و هو ما يمنع العقل او حول[8] في الخارج كإحتمال النقيضين في محل واحدٍ او[9] ليس محلاً للرضاء و عدمه فعلم من ذلك أن الإرادة غير الرضاء. لأن الله تعالي أراد كفر الكافر[10] كقوله تعالي "قل كل مِن عند الله"[11] ولا يرضي بكفره لقوله تعالي "ولا يرضي لعباده الكفر"[12] و لأن الإنسان ربّما[13] يفعل شيئا[14] بإرادته و اختياره ولا يرضي به[15]. ولأن التفرقة حاصلة بينهما بحسب المفهوم. إذ الإرادة بمثل[16] إلي الفعل او تركه. و الرضاء إعطاء الثواب علي حصول شيئ موافق او ترك الاعتراض علي فعل فعلي التفسيرين يثبت[17] بينهما المخالفة فثبت[18] من ذلك[19] أن الله موجد الكائنات[20] كلها علي[21] الاختباري. لأنه فاعل مختار فيكون مريدًا لها[22] لمّا كان بعضها قبيحًا لم يتعلّق به رضاؤه و محبته بل تعلق به[23] سخطه وكراهته[24].

[في علاقة بين ذات الله و صفاته]

5- صفات الله ليست عين ذات و لا غيرا سواه ذا انفصال

قال أهل الحق مفهومات صفات الله تعالي ليست عين ذاته خلافًا للمعتزلة ولا غير ذاته خلافا للكرّاميّة.

---

[1] ي: نسبخها, صح ه.
[2] أ, ت: لا الحيوة.
[3] ت: هي توجب.
[4] أ, ت: العقلي.
[5] سورة البقرة, 185/2.
[6] سورة ابراهيم, 27/14.
[7] سورة المائدة, 1/5.
[8] أ, ت:العقل وجوده.
[9] أ, ت: اذ.
[10] أ- الكافر.
[11] سورة النساء, 78/4.
[12] سورة الزمر, 7/39.
[13] ت: انّما.
[14] ت- شيئا.
[15] ت- به.
[16] أ: الميل ,ت: ميل.
[17] أ: ثبت,ت: تثبت.
[18] ت: فتثبت.
[19] أ- من ذلك.
[20] أ: للكائنات.
[21] أ, ت+ سبيل.
[22] أ, ت+ لكن.
[23] ت: له.
[24] أ+ اعادنا الله تعالي ذلك من يكرمه .

أما الاول فلأن مفهوماتها إن لم تكن ثابتة لذاته تعالي كان نقصًا[1] فيه. لأنها صفات الكمال كما مرّ و نقائضها نقائض و أمارات الحدوث[2]. وإن كانت ثابتة لذاته تعالي كانت زائدة عليه قائمة به بالضرورة. لأن صفات الشيئ يمتنع قيامها بذواتها و بذاتٍ غيره. ولو كانت[3] عين ذاته يلزم الترادف بين اسم الذات و وصفة وهو محال.

و أما الثاني وهو[4] ليست غير ذاته تعالي فلأن الغيرين ممّا[5] اللّذان يمكن انفصال أحدهما عن الآخر. فلو كانت غير ذاته تعالي لا تصف غير ذاته بها وهو محال. لأنه يلزم أن يوجد صفاتها[6] الكاملة في غيره فيكون ناقصاً في ذاته متكمّلًا بغيره وهو باطل. قوله "ذا انفصال" إشارة إلي تغيير الغير أي المراد من غير الشيئ ما ينفصله عنه بحسب الوجود لا ما يغايره بحسب المفهوم. لأن ما يفهم من الذات غير ما يفهم من الصفات بالاجماع. فأحدهما غير الاخر بالضرورة [ي/7] و إن كانت غير منفصلة عن ذاته تعالي في الوجود. فثبت أن صفات الله تعالي لا هو ولا غيره كالواحد مع العشرة فانه ليس عين العشرة ولا منفصلًا عنها.

6- صفات الذات و الأفعال طرّا قديمات مصونات الذوال

أي صفات الله تعالي سواء كان صفات الذات وهي التي ليس[7] فيها معني إحداث الشيئ او صفات الفعل وهي التي بخلافها قديمات بذاته تعالي لازمات له مصونات. أي محفوظات عن الزوال او[8] عن أن ينفصل عن زاته تعالي لاستحالة التغير فيه خلافا لأبي الحسن الأشعري من المتكلمين. فانه قال صفات الذّات قائمة بذاته و أراد بها ما يلزم من سلبه عنه[9] له كالعلم و القدرة و الحيوة, وصفات الفعل حادثة غير قائمة بذاته. و أراد بها ما لا يلزم من نفيه نقيضه[10] كالتكوين و الاحياء و الأما تة و الخلق[11]. لنا لو كانت صفات الفعل حادثة في ذاته[12] عما كان عليه وهو من أمارات الحدوث, فيكون ذاته محلا للحوادث و ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. و قد ثبت أنه قديم بالذّات هذا البيان.[13] قوله "طرّا" بمعني جميعاً حال من ضمير[14] المستكنّ في قديمًا.[15]

[في تسمية الله شيئا]

7- نسمي الله شيئا لا كأشياء و ذاتا عن جهات الست خالٍ

أي نحن نصف الله تعالي بانه شييئ بمعني أنه موجود ثابت و ليس فيه نقص له تعالي . و لأن الشّرع إذن بِإطلاقه عليه لقوله تعالي "قل أي شي أكبر شهادة قل الله"[16] شهيد الاية فإنه أطلق عليه ما أطلق علي غيره.

---

[1] أ, ت: نقص.
[2] أ: الحدث.
[3] ت: كان.
[4] أ, ت+ انها .
[5] أ: هما+ الشيئان, ت: هما.
[6] أ, ت: صفاته .
[7] أ: ما ليس.
[8] أ, ت: اي.
[9] أ- عنه+ نقيضة, ت+نقيضه.
[10] ت+ له.
[11] أ- الخلق.
[12] أ, ت+ لزم خلوّ ذاته في الازل عنها ثم اتصف بها فيلزم حينئذ تغير ذته.
[13] أ, ت: هذا خلف.
[14] أ: عن الضمير.
[15] أ,ت: قديمات.
[16] سورة الأنعام, 19/7.

و قال الجهمية[1] لا يجوز اطلاقه علي الله لأنه يقضي إلي المشابهة بينه و بين خلقه. ومنع المصنف ذلك بقوله "لا كاشياء" أي إنه شيئ لا كسائر الاشياء بحسب الحقيقة و الصّفة لأن ذاته تعالي [2] يقتضي دوام وجوده و يقتضي لعاملة علمه بجميعة الأشياء و يقتضي القدرة علي كل الممكنات و لا شيئ من الاشياء كذلك و أيضا صفاته قديمة و صفات غيره حادثة. و الكلّ يدلّ علي نفي المشابهة. [ي/8] كذا نسمي الله ذاتًا لا كسائر الذوات. أي ذاتًا هو خالٍ عن الجهات السّت أعني الفوق و التحت و اليمين و اليسار و الأمام و الخلف و ذات غيره لا يخلو عن هذه الجهات. لأنه أما متحيز اوخالا فيه[3]. فلا يكون في جهة ما أصلا خلافا للمجسمة فانهم قالوا إنه في جهة و تمسّكوا بقوله تعالي "الرحمن علي العرش استوي"[4] بمعني[5] استقر عليه. و الجواب: إن المراد بالاستواء الاستيلاء[6] و الاستقرار[7] لأن سوق الكلام للتمدّح وهو لا يلق بالاستقرار. فمعني الأية "الرحمن"[8] استوي او حكم علي العرش[9] و ما حواه و هذا لا يدلّ علي كونه في جهة. و الله اعلم بالصواب.[10]

[في الاسم و المسمي]

8- و ليس الاسم غيرا للمسمي لدي أهل البصيرة خير آل

قال بعض العلماء من أهل الحق اسم الله تعالي عين ذاته الذي هو سمّاه بمعني أن الحكم الوارد علي الاسم حكم علي المسمي. و احتجوّا كقوله[11] تعالي "تبارك اسم ربك"[12] فان تبارك بمعني تعالي و المتعال هو الله[13] المنزه عن كل ما لا يليق به. و بقول المسلم أشهد أن محمدا رسول الله[14] فيكفر الفاعل[15] و تمسّكوا أيضا بالحكم الشرعي و هو أنه لو قال رجل زينب أنت[16] طالق وقع الطلاق عليها و الطلاق يقع[17] علي المسمي لا علي اللفظ. و كذا لو قال عبدي حرُ او مدبّر[18] هذا مذهب الكثيرين[19] من أهل السنة و الجماعة. و قال الاقلون منهم و المعتزلة الاسم غير المسمي بالنقل و العقل:

أما النقل فقوله تعالي "و لله الاسماء الحسني"[20] وقوله عليه السلام "إن الله تسعة و تسعين اسما مَن احصاها دخل الجنة"[1] فإن ذلك يدل علي تعدد الاسم و التعدد[2] في المسمي محالُ.

---

[1] الجهمية:هم أتباع جهم بن صفوان (ت. 745/128) الذي قال بالإجبار و الإضطرار, و كان رأيه حول الصفات الإلهية يدور في نطاق ما ذهب اليه المعتزلة, فقال بحدوث علم الله و كلامه.(نورالدين الصابوني, **الكفاية في الهداية**, تحقيق محمد آروتشي, ص. 102).

[2] أ, ت+ يقتضي دوام وجوده يقتضي احاطة علمه بجميع الاشياء و.

[3] أ, ت+ او حال في المتحيز و التحيز يقتضي الجهة و الله تعالي منزه عن كونه متحيزاً .

[4] سورة طه, 6/20.

[5] أ: اي.

[6] ت- المراد بالاستواء الاستيلاء .

[7] أ: لا الاستقرار.

[8] ت- "الرحمن".

[9] أ: فمعني الاية الرحمن علي العرش استوي و حكم علي العرش.

[10] ت- و الله اعلم بالصواب .

[11] أ, ت: بقوله .

[12] سورة الرحمن, 78/55.

[13] أ, ت- الله.

[14] أ, ت+ فانه لو لم يكن الاسم عين المسمي لكان الشهادة بالرسالة لغير رسول الله .

[15] أ, ت: القائل.

[16] أ, ت- أنت.

[17] أ- وقع, ت- وقع, صح ه.

[18] أ, ت: و مدبّر

[19] أ, ت: الاكثرين.

[20] سورة الأعراف, 180/7.

و أما العقل فلأن الاسم دالّ علي المسمي فلو كان الاسم عينه لزم كون الدّال و المدلول شيئًا واحد و هو ممتنع و لأنه لو كان عين المسمي لجاز أن يقال عبدت اسم الله و اكلت اسم الخبز وضربت اسم زيد [ي/9] و قعدت في اسم البيت لكنه ينسبُ فاعله[3] إلي الجنون و الحماقة عند العقلاء. و كذا لو تكلم رجل بالنار ينبغي أن يحترق لسانه فعلم من ذلك.[4] إن الاسم غير المسمي.

و الجواب: إن المراد مما ذكرتم هو التسمية لا الاسم و هي[5] ما قام بالمسمي و لا شك إنها[6] غير المسمي بالاتفاق. و معناها التسمّي فمعني قولك "ما اسمك" ما تسميتك لأنك تريد به السئال عن التسمي بدليل ذكر "ما" و إنه لغير العقلاء فلو استعمل بكلمةٍ "من" فيقال من محمد فالجوابُ أنا بالاضافة إلي الذات لا أن محمدا اسمي. و إنّ لك إذ مما ذكرنا هذا[7] ان مفهوم[8] اسم الشيئ عين ذلك الشيئ شرعا او لغةً إذا اسند اليه الفعل او تعلق به نحو جائَني[9] زيد و ضربت عمرواً و نحو زينبُ طالق و المبارك حُرّ او مدبر. فان الاسناد و التعلّق ليس إلي اللفظ لاستحالة ذلك نعلم[10] قد يطلق الاسم علي مجرّد اللفظ من غير اعتبار مفهومه و مسمّاه كما في قولك "ما اسمك" فيقال نريد و يطلق و يراد به التسمية كما في الاية و الحديث و قد يطلق و يراد به التسمية كما سمعت تحقيقه و لا نزاع في ذلك كله. قوله "لدي أهل البصيرة" أراد به أهل الحق وهم أهل السنة و الجماعة و "البصيرة" نورُ في القلب يدرك به الاشياء كما أن البصيرة نور في الباصرة[11] يدرك به المحسوسات و ال"آل" بمعني الأهل لكنه يستعمل في الاشراف و الأهل أعم منه استعمالا و ذكر "خير ال" للتمدح.

[في تنزيه الله من أن يكون جوهرا و جسما]

9- و ما اِن جوهر ربي و جسم و لا كل و بعض ذو اشتمالِ

ما بمعني ليس وقع[12] بعدها إن الزائدة[13] للتأكيد فابطل عملها ف"ربي" مبتدأ و "جوهر" خبره قدّم عليه و "جسم" عطف[14] و "لا كل و بعض" أيضا عطف[15] لا كل و بعض و لا زائدة [ي/10] بعد النفي و"ذو اشتمال" صفة "كل". و فيه أربع مسائل:

الأوّل: انه تعالي ليس بجوهر لأنه عبارة عن الجزء المتجيزي[16] الذي لا ينقسم عند البعض و الله منزه عن التناهي و الجزء[17] و قيل هو الموجود الغنيّ عن الموضوع و هو ان صلح الطلاق[1] علي الله لكنه يتوقف علي أن الشارع.[2]

---

[1] **صحيح البخاري**, الدعوات 68, توحيد 12؛ **صحيح مسلم**, الذكر 2؛ **سنن الترميذي**, الدعوات 82.
[2] ت- تعدد, صح ه.
[3] أ, ت: قائله.
[4] أ- من ذلك.
[5] أ: هو.
[6] أ: انه.
[7] أ, ت: هو.
[8] أ: يفهم.
[9] أ: جاء.
[10] أ, ت: نعم.
[11] أ, ت: البصر.
[12] أ: و معه .
[13] أ: الزيادة .
[14] أ, ت: عطف عليه.
[15] أ- "لا كل و بعض" ايضا عطف عليه .
[16] أ, ت: التحيز .
[17] أ, ت: التحيز.

و الثّانية: انه تعالي ليس بجسم و هو مركبُ[3] من جوهرين عندنا او الجوهر الذي له "ابعاد ثلثة[4]" "طول" و "عرض" و "عمق" عند المعتزلة لأنه يلزم أن يكون مركبًا فيحتاج إلي الجزء و المحتاج ممكن فيلزم أن لا يكون واجبا قديما هذا خلف.

و الثّالثة: انه تعالي ليس بكل و الا لكان له جزء[5] فيلزم التركيب[6] و هو علي الله تعالي محال[7] لما مر.

و الرّابعة: انه تعالي ليس ببعض إذ لو كان بعضا لكان جزءًا للغير و هو أما صفة كمال فسيلزم[8] أن يكون الواجب[9] مستكملا بغير او لا صفة كمال فيجب[10] لنقصانه[11] تعالي بالذات. و قوله "ذو اشتمالٍ" انما جاء به لرعاية الوزن و ليس مسئالة اخري كما قيل انه بمعني أن الله تعالي ليس بمشتمل علي المكان و الزمان و الا لكان محدودا و هو محال لعدم عطف فيه.

10- و في الاذهان حق كون جزءٍ بلا وصفِ التجزّي يا ابنَ خالي

أي في العقول ثابت وجود الجزء الذي لا يتجزي وهو الجوهر الفرد. اعلم أن المتكلمين ذهبوا إلي الجزء[12] الذي لا يتجزي موجودُ خلافا للمعتزلة و الفلاسفة و عبروا عنه بالنقطة و هي شيئ ذو وضع غير منقسم. فإن كانت مستقلّةً بذاتها كالجوهر فهي الجزء و إن لم تستقلّ بذاتها بل بالمحلّ كالعرض كان محلها غير منقسمٍ و إلّا لا ينقسم[13] الحال بانقسام المحل فيلزم عدم تناهي الاجزاء في جسم المعيّن. لأن الفرض[14] إمكان انقسام كل جزء وهو باطل. لأنه يؤدِي إلي أن يكون أجزاء الخردلة[15] [ي/11] علي تقدير انقسام كل جزء منها متساوية لاجزاءِ الجبل لأن كل واحدٍ منهما لا يتناهي اجتماع[16] بين الاجزاء في الجسم الذي خلقه الله تعالي[17] لم يقدر علي خلق الافتراق بينها بدلا عن الاجتماع. و قد[18] وصفوه بالعجز و إن قالوا أنه يقدر علي ذلك فقد ثبت الجزء الذِي لا يتجزي و هو المطلوب.

[في خلق القرآن]

11- و ما القران مخلوقا تعالي كلام الرب عن جنس المقال

أي ليس كلامه تعالي حادثا احدثه الله تعالي باللفظ و المركب من الحروف و الاصوات. انتزه[19] كلام رب العالمين عن جنس ما يقوله الناسِ وهو المسموع بالحروف و الأصوات اتفق المتكلمون[1] علي أن الله تعالي

---

[1] أ, ت: اطلاقه.
[2] أ: ولكنه لم يرد به اذا الشارع و اسماء الله توفيقه, ت: و لكنه تتوقف علي الشارع .
[3] أ: ما يتركبُ, ت: تركّب.
[4] أ: ثلاثة.
[5] أ: لكان اجزاء.
[6] ت- التركيب, صح ه.
[7] أ- محال.
[8] أ: فيلزم, ت: فستلزم.
[9] أ: واجبا.
[10] أ, ت+ نفيه.
[11] أ, ت+ و كماله.
[12] أ, ت: أن الجزء.
[13] أ, ت: لا نقسن.
[14] ت: الغرض.
[15] أ+ حينئذ.
[16] أ, ت: و لان الاجتماع .
[17] أ,ت+ إن قالو أن الله تعالي.
[18] أ, ت: فقد .
[19] أ, ت: تنزه.

متكلم و القران كلامُه و اختلفوا في معني كلامه. قال أهل السنة و الجماعة كلامُ الله تعالي هو الكلام النفسي الي اللفظ[2] المسموع من الحروف و الاصوات. و الدليل عليه أن الكلام صفة كمال للحيّ وعدمه نقص فيجب اتصافه تعالي به لأنه حي يصح اتصافه به[3] و الا لاتّصف بضده و هو نقض[4] علي الله تعالي عنهُ و لأن جميع الأنبياء اتفقوا علي أنه تعالي متكلم. فلا يخلو من أن يراد به الكلام النفسي او الكلام الحسّي. فإن كان الأوّل يلزم قيام الكلام النفسي بذاته تعالي و هو المطلوبُ. لئلا يلزم النقض[5] عليه تعالي و إن كان الثاني يلزم حدوثه تعالي و هو محال لأن الحدوث اللفظ المركب من الحروف و الاصوات عرض فهو أما أن يكون قائماً بذاته تعالي كان[6] او بذات غيره فيلزم قيام[7] الشيئ بغيره او يكون[8] قائما[9] فيلزم قيام[10] العرض بنفسه و الكل محال.

قالت المعتزلة الكلام[11] هو الالفاظ المركبة من الحروف و الاصوات الدالة علي المعاني المقصودة في اجسام مخصوصة من ملك او نبي او حجر او شجر و تمسكو بقوله تعالي "حتي يسمعَ كلامَ الله"[12] و المسموع هو الالفاظ المركبة من الحروف المسموعة [ي/12] فيكون مخلوقاً. قلنا[13] "حتي يسمع" ما يدل علي كلام الله تعالي الذي هو المعني[14] النفسي كما[15] سمعت علم فلأن أي ما يدلّ علي علمه او استدلّوا بقوله تعالي أيضا "إنا انزلناه قرانا عربيّا"[16] وصف القران بكونه عربيًا و العربي لا يكون الا اللفظَ و هو حادث؟ و جوابه إنه يقال إن معناه أنا انزلناه القران معبّراً بالعربي للفهم. و المراد بالقران المقروّ بقرينة.

قوله "كلام الربّ" و هو فاعل تعالي أي ارتفع و علي كلام الله تعالي عن جنس[17] المقال الناسِ و هو القول بمعني التكلّم بكلام مركب من الحروف و الاصوات.

[في تنزيه الله]

12- و رب العرش فوق العرش لكن بلا وصف التمكن و اتّصال

قالت الكرّامية و المشبهة إنه تعالي متمكن علي العرش لأنه جسمُ متصفُ بالصورة و قال بعضهم إنه علي العرش لا بمعني التمكن و الاتصال و لكن بالاتصاف بجهةِ[18] الفوق و عرضهم[19] اثبات الجهة له تعالي و تمسكوا بقوله "الرحمن علي العرش استوي"[20] فانه يدل علي أنه مستقر[1] لأن[2] الاستقرار كما في قوله تعالي

---

[1] ت: المسلمون.
[2] أ, ت: لا اللفظ.
[3] ت- به.
[4] أ, ت: نقص.
[5] أ, ت: النقص.
[6] أ, ت+ ذاته تعالي محل الحوادث.
[7] أ, ت+ وصف.
[8] ت: تكون.
[9] أ+ بنفسه.
[10] ت- قيام .
[11] ت: كلام الله.
[12] سورة التوبة, 6/9.
[13] أ, ت+ معناه.
[14] أ: الكلام .
[15] أ, ت: كما يقال.
[16] سورة يوسف, 2/12.
[17] أ, ت: ان يكون من جنس .
[18] ت: لجهة.
[19] ت: عرضهم.
[20] سورة طه, 5/20

مخبراً عن السفينة "و استوت علي الجوديّ"[3] و هو اسم جبل[4] في جزيرة[5] بمعني[6] استقرت و تمكنت. و اجابَ المصنف و غيره من أهل الحق بأن الاستواء كما يجئ بمعني الاستقرار يجيئ بمعني الاستيلاء و الاقتدار الاتمام .فلا يكون حجّة مع الاحتمال علي أن العقل يمنع أن يكون هنا بمعني الاستقرار علي المكان بأنه لو كان علي مكان العرش فلا يخلو من أن يكون بمقداره او ازيد او انقص و الأوّلان محالان للزوم التجزي و التبعض في ذاته تعالي و قد بيّنا استحالتَه و كذا الثالث لأنه لو كان أصغر منه. فأما أن يكون بمقدار الجزء الذي لا تجزّي و هو حقارة و نقص له تعالي[7] علوا كبيرا او يكن أكبرَ منه فيلزم التجزّي أيضا و هو محال و لأن التعرّي عن [ي/13] مكان و الجهة ثابت له[8] في الأزل إجماعًا فلو ثبت له التمكن و الجهة بعد ذالك يلزم التغير في ذاته فيصيرُ ذاته محلّا للحدوث[9] و إنه محال. فقوله[10] "و ربُّ العرش فوق العرش" جواب للخصم عن استدلاله بالاية بانّ فوقيةً الله علي العرش و ثابتة[11] لكن بوصف العلوّ و التولي عليه لا يوصف التمكن فوقه[12] و وصف الاتصال[13] و الّا لزم التجزي و الاحتياج اليهِ المستلزمان[14] للحدوث في ذاته تعالي . و قد بيّنا استحالته و لأن المقام مقام المدح فلو كان المراد به ما ذكره الخصم يلزم انتفاح[15] التمدح و ثبوت التذمم و هو لا يلق بذاته تعالي.

13- وما التشبيهُ للرحمن وجهاً فصُن عن ذاك أصنافَ الأهالِي

قال أهل السنة و الجماعة إنه تعالي لا يشبه احداً من الخلق ذاتا وصفته استدلوا[16] بالنقل و العقل[17] فقولهُ تعالي "ليس كمثله شيئ"[18] فإنه نفي المماثلةَ مطلقا و بالغ[19] بايقاع النّكرة في سياق النّفي و هو بعيد[20] العمُوم و نفي المماثلة المطلقةِ يقتضي أن لا يكون شئ مثله لا بحسب الذات و لا بحسب الصفات. لا يقال الّا به دلت[21] علي نفي مثل الممثل و نفي مثل المثل لا يقتضي نفي المثل فيجوز أن يثبت المثل علي ذلك التقدير لأنا نقول نفي مثل مثله يستلزم نفي مثله بسبب انتفاء المماثلة لكون المماثلةِ من الجانبين فإذا انتفي احد المثلين انتفي الاخر فبقي الله تعالي بلا مثل بالضرورة و هو المطلوب. و إذا قيل بزيادة الكاف الذي بمعني المثل فلا اشكال.

و أما العقل فلأنه يحكم بالمماثَلة[22] لو ثبت بينه تعالي و بين غيره لكان تميّزه عن غير[1] بمميز وهو إن كان ذاته تعالي لزم الترجيح بلا مرجح إذ التقدير استواء ذاته مع السائر الذوات و إن كان غير ذاته فأما أن

---

[1] ت: مستقر عليه.
[2] أ,ت+ الاستواء بمعني.
[3] سورة هود,44/11.
[4] ت: بجبل.
[5] أ: بالجزيرة.
[6] أ: اي.
[7] أ, ت+عن ذالك.
[8] أ- له.
[9] أ: للحوادث.
[10] أ, ت+ المصنف.
[11] أ, ت: ثابتة.
[12] ت- فوق.
[13] أ, ت+ به.
[14] ت: المستلزمين.
[15] أ, ت: انتفاء.
[16] أ, ت: و استدلوا.
[17] أ, ت+ اما النقل.
[18] سورة الشوري, 11/42.
[19] أ+ فيه.
[20] أ, ت: يفيد.
[21] أ- دلت.
[22] أ, ت: بان المماثَلة.

يكون امرًا ملاقيا لذاته أي صفة له تعالي عاد [ي/14] الكلام إلي ذلك الملاق[2] بأن موجب تميزه , إن كان ذاتَه لزم الترجيحُ بلا مرجح و إن كان غيره فينقل الكلام اليه مرة بعد أخري و يلزم التسلسل و إن كان الموجب امرا مباينا عن ذاته تعالي كان الله محتاجا في هويته و امتيازه إلي سبب منفصلٍ عنه فيكون ممكنا و قد ثبت أنه واجب الوجود بالذات. فعُلم من هذا الدليل أن المماثلة بين الله وغيره منتفيةً بالضرورة.

فاشار المصنف اليه[3] بقوله و "ما التشبيه" أي ليس التمثيل للرحمان أي للرزاق لكافّة الخلق برحمته وجها أي طريقا عند العقل و هو خبر با ليس[4] و الفاء في "فصن" فاء الجزاء لشرط محذوف أي إذا لم يكن له وجهُ "فصن" أي احفظ من الصّون و هو الحفظ. "عن ذلك"[5] أي[6] عن التشبيه.[7] "أصناف الاهالي " أي انواعَ الاقوام بالدليل العقلي و النقلي كما ذكرنا هما و هي جميعُ صنف و الصنف نوع مقيد بصفةٍ كالزّنجيّ و التركيّ. و "الاهالي" جمع أهل كالاراضي جمع أرض و اللام فيه عوض عن المضاف اليه أي أهالي الاسلام.

14- ولا يمضِي علي الديّان وقتُ و احوال و ازمان بحالِ

أي لا يمر علي الله المجاز كل إنسان بعمله خيرا كان او شرا "وقت" أي جزء من الزمان و هو مقدار حركة الفلك وال"احوال"[8] و هي الصفاتُ الغير الراسخة في الموصوف و الازمان[9] أي دهر و هو الزمان الطويلُ "بحال" أي لا بحال الحدوث ولا بحال القدم يعني أن الله منزه عن تعاقب الأزمان و الاحوال عليه لأن الزمان و الحال ليسا بقديمين لقوله تعالي "خلق الليل و النهار"[10] فلو كان موردًا لهما بعد خلقهما لتغير[11] ذاته عما كان عليه و كل متغير حادث و قد ثبت أنه قديم .

فإن قلتَ لم لا يجوزان يكون له تعالي زمان لا كزمان المخلوقات فلا يلزم النفي[12] في ذاته. قلت لو كان له أزمان فلا يخلوا أما إن يكن ذلك الزمان قائماً بذاته [ي/15] تعالي لكونه عرضا فيلزم أن يكون ذاته محلا للعرض و هو محال او كان قائما بغيره فلا يخلو أما إن يكون[13] قديما فيلزم تعدد التقديم[14] و هو[15] بالاتفاق و إن كان حادثا يلزم أن يكون له زمان[16] المخلوقات و هو[17] محال و قد ثبت[18] أنه تعالي كان في الازل ولم يكن له زمان و هو المطلوبُ.

---

[1] أ, ت: عن غيره.
[2] أ, ت: الملاقي.
[3] ت- اليه .
[4] أ, ت: بمعني ليس.
[5] ت: ذاك.
[6] ت- اي, صح ه.
[7] أ: الشبيه .
[8] أ, ت: ولا احوال .
[9] أ: و لا ازمان.
[10] سورة الانبياء, 33/21
[11] أ: لتعدد.
[12] أ, ت: التغيُّر.
[13] أ- ذلك الزمان قائماً بذاته تعالي لكونه عرضا فيلزم ان يكون ذاته محلا للعرض و هو محال او كان قائما بغيره فلا يخلو اما ان يكون.
[14] أ, ت: القديم.
[15] أ, ت+ محال .
[16] أ, ت+ كزمان.
[17] أ+ ايضا.
[18] أ: فثبت.

15- ومستغنٍ إلهي عن نساء و اولادٍ إناثٍ او رجال

قالت اليهود عزير ابن الله والنصاري المسيح ابن الله و قالت بنو مليح[1] الملائكة بنات الله و هذه أقوال كلها باطلة بالنقل و العقل.

أما بطلانها بالنقل بقوله تعالي "و قالت اليهود عزير ابن الله و قالت النصاري المسيحُ بن الله ذلك قولهم بأفواههم"[2] و قوله تعالي "و يجعلون لله البنات سبحانه و لهم ما يشتهون"[3] و قوله تعالي "وقالوا اتخَذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون"[4] و قوله تعالي "قل إن كان للرحمان ولدُ فأنا أول العابدين"[5] أي الانفين او الجاحدين بدليل قوله تعالي "سبحان ربُّ السماوات و الأرض ربّ العرش عما يصفون"[6] و قوله "لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد"[7] فهذه كلها دالة علي استحالة الولدِ له تعالي.

و أما بطلانهاَ بالعقل فلأنه لو كان له ولدُ لكان له[8] إذ الولد جزء من الاب و التجزية علي الله تعالي محال كما مرّ. و لأنه تعالي لا يحتاجُ إلي النساء بالشهوة إذ الاشتهاء اليهن[9] محال علي الله لأنه من أمارات الحدوث.

قوله "مستغن" خبر المبتدأ و هو "إلهي" و قوله "اناث" بدل[10] من الاولاد و او في رجال بمعني الواو كما في قوله تعالي "و لا تطع منهم اثما او كفرا"[11]

16- كذا عن كل ذي عون و نصر تفرّد ذو الجلال و ذو المعال

أي إنه تعالي كما يستغني عن النساء و الاولاد يستغني عن المعين في الالوهيته و الناصر لدفع أعدائه و ليس [ي/16] له شريك في خلقه بل هو متفرد بالخلق بلا شركة أحد فيه لأن قدرته فوق كل قدرة لأنها فشائب[12] من قدرة ولا يحتاج إلي قدرة أحد في فعله.

قوله[13] يتعلق بمستغنٍ المحذوف بعده و قوله "تفرد" من قولهم تفرد بالامر إذا اصلحه من غير معاونة و "ذو الجلال" بمعني صاحب الصفات السلبية و "ذو المعال" بمعني صاحب صفات الثبوتية[14] فإن مَن كان صاحب هذه الصفات لا يحتاج إلي معين.

[في الأَخرة]

17- يميت الخلقَ قهورا ثم يحيي فيَجزهم علي وفق الخصالِ

أي يفني الخلائق كلها علي سبيل القهر و الغلبة كالإنس و الجن و الملائكة و الوحوش و الطيور و غير ذلك من الحيوانات, ثم يحيي الأموات كلها للجزاء يوم القيامة لقوله تعالي "الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم

---

[1] بنو مليح قوم يعبد الملائكة. (أبو جعفر الطحاوي, **شرح مشكل الاثار**, تحقيق: شعيب الأرنؤوط, III, ص. 16).
[2] سورة التوبة, 30/9.
[3] سورة النحل, 57/16.
[4] سورة الانبياء, 26/21. أ,ت+ و قوله تعالي "وما ينبغي للرحمان أن يتخذ ولدا" (سورة مريم, 92/19).
[5] سورة الزخرف, 81/43.
[6] سورة الزخرف, 82/43.
[7] سورة الاخلاص, 3/112-4.
[8] أ, ت+ جزء.
[9] أ:إذ اشتها و هن, ت:اذ الاشتهاة اليهن.
[10] ت: ولد.
[11] سورة الانسان, 24/76.
[12] ت: نشأة من قدرته.
[13] أ, ت + "كذا" .
[14] أ- و "ذو المعال" بمعني صاحب صفات الثبوتية.

يحييكم ثم اليه ترجعون"[1] و قوله "الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلي يوم القيامة لا ريب فيه"[2] و قوله "أن الله يبعث من في القبور"[3] و قوله "و إذا الوحوش حشرت"[4] و المراد من البعث بعث الأجساد مع أرواحها لقوله تعالي "كما بدانا أول خلق نعيده"[5] فيجزيهم علي وفق خصالهم من الحسنات و السيئات لقوله تعالي "فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره و من يعمل مثقال ذرة شرا يره"[6] يقال لفلان خصلة حسنة او سيئة إذ كان حسن الخلق او سيئة فهي مستعملة في الأفعال الغريزية و يمكن أن يستدل علي البعث و الجزاء بالعقل[7] أيضا لأن المعاد ممكن في نفسه كالمبتدأ[8] و الصادق أخبر عن وقوعه فوجب القول به و لأن الظلم يقع في الدنيا كثيرا و يموت المظلوم مظلوما فلو لم يكن البعث في الجزاء[9] لوصف الله تعالي بالظلم و هو محالٌ و هذا يدل قطعا علي قيام الساعة.

18- لأهل الخير جنات و نعمي و للكفار إدراك النكال

هذا تفصيل لما أجمله[10] المصنف في بيت[11] السابق بقوله علي "وفق الخصال" أي الله تعالي يثيبُ لأهل الخير يوم القيامة [ي/17] و هم المؤمنون الذين فعلوا الخيرات في الدنيا من الصلاة و الزكوة و الصوم و الحج و غير ذلك من الأعمال الصالحة جنات و نعمة كثيرة لقوله تعالي "إن الله يدخل الذين امنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار" [12] يحلون فيها الاية و يعطي الكفار أيضا علي وفق عملهم من السيئات في الدنيا دركات العقوبة في النار يوم القيامة لقوله تعالي "والذين كفروا و كذبوا باياتنا اولئاك أصحاب النار خالدين فيها و بئس المصير"[13] و قوله "إن المنافقين في الدرك الاسفل من النار"[14] و "إذا دخل أهل الجنة الجنةَ و أهل النار النارَ ينادي منادٍ يا أهل الجنةِ خلود لكم فيها[15] و لا موت و يا أهل النارِ خلود لكم فيها و لا موت".[16]

قوله "لأهل الخير" خبر المبتدأ و هو "جنات و نعمي" عطف عليه[17] و هو مصدر بمعني النعم[18] كالبشري و الرجعي بمعني البشارة و الرجوع و كذا الاعراب في المصراع الثاني و ال"اَدراك" بالفتح جمع "درك" و هو حفرة من حفر النيران و قيل هو احفض مكان منها و يجوز في الراءِ الفتح و السكون. و "النكال" مصدر بمعني العقوبةِ و الإضافة اليه بمعني اللام و يري[19] الإدراك بكسر الهمزة مصدر و هو خطاء[1] لقوله جنات.

---

[1] سورة البقرة 28/2.
[2] سورة النساء, 87/4.
[3] سورة الحج 27/22.
[4] سورة التكوير 5/81.
[5] سورة الانبياء 104/21.
[6] سورة الزلزال 7,8/99.
[7] أ- بالعقل, ت: بالفعل.
[8] أ, ت: كالمبداء.
[9] و الجزاء.
[10] أ: اجمل
[11] أ: في البيت.
[12] سورة الحج 14/22 .
[13] سورة التغابن 10/64.
[14] سورة النساء, 145/4.
[15] أ, ت- لكم فيها.
[16] إسناده صحيح رجاله ثقات. (**صحيح ابن حبان**, 5- باب وصف الجنة و أهلها XVI, ص. 485-486, رقم الحديث: 7449). و أنظر: **صحيح البخاري,** تفسير صورة 19, رقاق 51, **مسند احمد بن حنبل**, II, 118, 121).
[17] أ- عليه.
[18] أ, ت: التنعم .
[19] أ: نزوي , ت: يروي.

19- و لا ينفي الجحيمُ و لا الجنانُ و لا أهلوهما أهل انتقال

قال أهل السنة و الجماعة لا فناء لجهنم و نارها و لا للجنة و نعماها[2] خلافا لجهم بن صفوان و من تابعه فإنهم يقولون بفنائهما و كذا لا يفني أهل جهنم و لا ينتقلون عنها إلي مكان اخر[3] بعد الدخول فيها[4] خلافا للجهمية. لنا قوله تعالي "إن الذين كفروا من أهل الكتاب و المشركين في نار جهنم خالدين فيها أبدا"[5] و قوله تعالي "إن الذين امنوا و عملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يبغون عنها حولا"[6] أي لا يطلبون تحويلا[7] عن الجنة لأنهم لا يرون فيها إلا يرغبنهم[8] في سكناها فلا ينتقلون وهذا يدل علي التخليد [ي/18] فيها وكذا يدل علي عدم فنائهما و فناء أهلهما قول رسول الله (ع م) في الخبر المشهور نادَي منادٍ بين الجنة[9] و النار يا أهل الجنة خلود و لا موت و يا أهل النار خلود و لا موت و ما في أما أهلوهما بمعني ليس و أهل منصوب علي أنها خبرها.

[في جواز رؤية الله]

20- يراه المؤمنون بغير كيفٍ و إدراك و ضربٍ من مثال

قال أهل السنة و الجماعة إن الله تعالي يصح عقلا إن يكن مرئيّا للمؤمنين في الأخرة[10] بغير كيف أي من غير اتصال شعاع خارجي عن عين الرائ و المرئ[11] و لا في جهة لا ثبوت مسافة بين الرائ و المرئيّ و لا في مكان و غير ذلك من أمارات الحدوث كحصول مواجهةٍ و ارتسام صورة المرئيّ في العين خلافا للمعتزلة في نفس الرؤية و خلافا للمشبهة و الكرامية في لواحقها فانهم جوّزوا رؤية الله تعالي لإعتقادهم كونه في جهة و مكان و صورة و اشار[12] المصنف إلي مذهب المعتزلة بقوله و إدراك اي يرونه بغير إدراك[13] و هو الوقوف علي جوانب المرئ و حدوده لأن ما يستحل عليه[14] الحدود و الجهات يستحيل عليه الإدراك و أشار إلي مذهب المشبهة و الكرامية بقوله "و ضربٍ من مثال"[15] ولا نوع من الصورة وجه تمسُّك المعتزلة في نفي الرؤية بقوله[16] تعالي "لا تدركه الأبصار"[17] و هو يدرك الأبصار[18] هو أنه يدل علي أنه[19] جواز رؤيته تعالي لأن الإدراك بالبصر هو الرؤية و المقام مقام تمدح بانتفاء الرؤية عن ذاته و كل ما كان انتفاؤه مدحا كان وجوده نقصا فوجب أن يكون غير مرئي و تقرير الجواب أن يقال إن الاية دلت علي نفي الإدراك و نفي الإدراك لا

---

[1] أ, ت: خطأ.
[2] أ, ت: نعيمها.
[3] ت+ كذا لا يفني اهل الجنة و لا ينتقلون عنها الي مكان اخر.
[4] أ, ت: فيهما.
[5] سورة البينة, 6/98.
[6] سورة الكهف, 108/18.
[7] أ: تحولا.
[8] أ, ت: ما يرغبهم .
[9] أ: بابن اهل الجنة, ت:في الجنة.
[10] أ: للاخرة .
[11] أ, ت: الي المرئ.
[12] ت: اشاره الي.
[13] ت- اي يرونه بغير ادراك.
[14] أ: عنه.
[15] أ, ت+ أي.
[16] أ: قوله .
[17] سورة الأنعام 103/6.
[18] أ, ت- و هو يدرك الأبصار.
[19] أ, ت: علي عدم.

يستلزم نفي الرؤيةِ يعني نفي الإدراك الذي بمعني رؤية الشي من جميع الجوانب لا يستلزم نفي الرؤية مطلقا لأن الإدراك مشروط بارتسام المرئي[1] و ليس هذا شرطا [ي/19] في الرؤية و لأن نفي إدراك ما يستحيل رؤيته لا تمدح[2] إذ كل عاقل يعلم أن كل ما لا يري لا يدرك و إنما[3] التمدح بنفي الإدراك تحقق[4] الرؤية لأن انتفآء الإدراك مع ثبوت الرؤية دليل ارتفاع نقيضه التناهي و الحدود[5] اللازمين للادراك عن ذات الله تعالي فبذلك ثبت التمدح و تمسك أهل السنة و الجماعة[6] بالنقل و العقل:

أما النقل فلقوله تعالي "وجوه يومئذ ناضرة إلي ربها ناظرة"[7] و النظر إما عبارة عن الرؤية فهو المطلوب او العبارة عن التقليب الحدقة نحو المرئي طلبا لرؤيته فيعتذر[8] جملة علي ظاهره لاستحالة المقابلة بين الرائ و بينه تعالي فيحمل علي الرؤية التي كمسّبب[9] بالمعني الثاني و اطلاق السّببَ و إرادة المسبب من أحسن وجوه المجاز و لا يجوز أن يحمل إلي علي واحد الالاء و النظرة[10] علي الانتظار فيكون المعني نعمة ربها منتظرة لأن الانتظار سبب النعم.[11] و سبقت الاية لبيان النعمة[12] في دار السرور و قوله عليه السلام "سترون ربكم يوم القيمة كما ترون القمر ليلة البدر"[13] أي كما لا تشكّون القمر[14] ليلة البدر لا تشكون في رؤيته تعالي عيَانًا في الأخرة[15] و قول موسي (ع م) حين سئل ربه الرؤية "ربّ أرني انظر اليك"[16] مع أنه عرف الله تعالي حقّ معرفته منزها عن التشبيه و الجهةِ و المقابله و اعتقد مع ذلك أنه يري[17] حتي ساله [18] ان يراه. فمن زعم استحالة رؤية الله تعالي فقد ادّعَي معرفة ما جهله موسي (ع م) من صفات الله تعالي و هذا باطل و لأن الله تعالي علق رؤية الله باستقراء[19] الجبل و هو ممكن عقلا و التعليق بالممكن دالّ علي امكانه و أخبر أيضا أنه تجلي للجبل و هو عبارة عن خلق الحيوة و العلم و الرؤية في الليل[20] نص عليه الشيخ الإمام أبو منصور فيدل علي جواز الرؤية و لا ينافيها قوله تعالي "لن ترَيني"[21] بانه تقتضي[22] [ي/20] نفي الوجوب لا نفي الجواز بدليل الاستدراك بعده فلا يقع التعارض او نقول و لأن كلمة "لن" ليست للتأبيد بل[23] للتأكيد فحسب بدليل قوله

---

[1] أ,ت + في العين و خروج الشعاع عنها الي المرئي.
[2] أ,ت + فيه.
[3] ت: فانما.
[4] أ,ت: مع تحقق.
[5] أ: التجدد.
[6] أ + علي حوار ذلك.
[7] سورة القيامة, 22/75-23.
[8] أ: فتعذر , ت: فيتعذر.
[9] أ, ت: هي كمسبب النظر.
[10] أ, ت: النظر.
[11] أ: الغمّ.
[12] أ, ت: النعم.
[13] **سنن الترمذي**, باب الجنة 17, رقم الحديث: 2554.
[14] ت+ في رؤية القمر.
[15] أ: اي كما لا تشكون في رؤيته تعالي عيَانًا في الاخرة لا تشكون في رؤية القمر ليلة البدر.
[16] سورة الأعراف, 143/7.
[17] ت: تري.
[18] ت: سال.
[19] أ, ت: باستقرار.
[20] أ, ت: الجبل.
[21] سورة الأعراف, 143/7.
[22] أ: النفي علي التأبيد لان لن تراني يقتضي, ت+ النفي عن التأبيد لان لن تراني يقتضي.
[23] ت + هي.

تعالي خبرا عن مريم "فلن أكلم اليومَ إنسيّاً"[1] قرنها باليوم و التأبيد مع التوقيت بينا قضان و ان سلمنا انها للتأبيد لكن المراد منها النفي في دار الدنيا لا في دار الأخرة لأن السؤال في الدنيا فينصرف النفي اليها.

و أما العقل فهو ان الوجود في الشاهد علّة لصحة الرؤية فيجب أن يكون في الغائب كذلك لأن الرؤيةَ يتعلق بالجسم و الجوهر و العرض يعني يكون كل واحدٍ منها مرئيّا فيكون الرؤية بينها مشتركة و الحكم المشترك يقتضي علّةً مشتركة و الّا لزم توارد العللِ علي معلول واحدٍ وهو ممتنع و العلة المشتركة[2] بين الجسم و الجوهر و العرض اما لوجود او لحدوث[3] ساقط عن العلية لأنه عبارة عن وجود لا حق و عدم سابق و العدم لا يصلح أن يكون علة ولا شرط العلة فلم يبق للعلية بالاشتراك إلا الوجود و هو مشترك بين الله و غيره فيصحّ رؤيته[4] و هو المطلوبُ و ما لا يري من الموجودات كالملك و الجنّ و الروح فلعدم أجزاء الله تعالي العادة في رأيتنا اياها بالاستحالة[5] الرؤية و الا لما جاز أن يري النبي عليه السلام جبرائيل[6] و المكاشف الروح و الملك ولا[7] المصروع الجن. فثبت أن الوجود و علة مجوزة[8] للرؤية لا موجبة لها فحينيذ يجوز ان يكن علة في الغائب بالقياس علي الشاهد فيكون الله تعالي الذي هو الغائب جائز الرؤية في الآخرة وهو المطلوب.

21- فينسون النعيم إذا رأوه فيَا خسرانَ أهل الاعتزالِ

قوله "فينسون" عطف علي قوله "يراه المؤمنون" أي عقيبَ رؤيتهم الله تعالي في الجنة ‘‘ينسون النعيمَ’’ أي النعيم[9] الذي [ي/21] رزقهم الله تعالي اياه فيها من أنواع النعم[10] لأن النظر الي لقائه[11] الكريم أعظم من كل نعمةٍ فيها و يجوز أن يكون المراد منه الجنة المخصوصةٍ لكل[12] مؤمنٍ.

قوله "فيَا خسران أهل الاعتزال" بالنصب و الاضافة إلي[13] منادي أي يا خسرانهم علي أنفسهم احضري فهذا وقتك و المنادي[14] محذوفٌ و نصبُ "خسران" علي أنه مفعول فعل محذوف أي يا قوم احضروا خسرانهم و لا يجوزان بقراء[15] "فيا خسران[16] لأهل الاعتزال" بالرفع و بالام الجر لفسَاد النظم و إنما دَعي الخسران و هو مصدريتها للسامعين من معتقدي[17] الرؤية لأن للأهل[18] الاعتزال خسرانًا عظيما ليصيرورتهم محرومين لفساد[19] عقيدتهم عن أعظم ما انعم الله تعالي بفضله علي أهل الجنة نعوذ بالله من حرمان ذلك و الله اعلم بالصواب.[20]

---

[1] سورة مريم, 26/19.
[2] ت: المشترك.
[3] أ, ت: الوجود او الحدوث و الحدوث.
[4] أ : الرؤية.
[5] أ:لا لاستحالة, ت: لاستحاية.
[6] أ, ت: جبريل.
[7] أ - لا.
[8] ت: مجوزته.
[9] أ, ت: التنعيم.
[10] أ: بانواع النعم, ت: نعيم.
[11] ت: لقائ .
[12] أ: بكل.
[13] أ, ت+ أهل.
[14] أ, ت: او المنادي.
[15] ت- بقراء.
[16] أ + بالرفع.
[17] ت: معتقدي.
[18] أ, ت: ان لاهل.
[19] ت: بفساد.
[20] أ, ت: - و الله اعلم بالصواب .

[في نفي وجوب الأصلح علي الله]

22- و ما ان فعل اصلح ذو افتراضٍ علي الهادي المقدّسِ ذي تعالِي

قال أهل السنة و الجماعة إن فعل الاصلح لا يجبُ علي الله تعالي رعايته لعباده. لأن الالوهية تنافي الوجوب عليه بل له أن يفعل بعبده[1] ما شاءَ[2] الا انه خصّ المؤمنين بلطف لو فعل ذلك مع جميع الكفار لآَمنوا قال الله تعالي "ولو شاء ربكم لآمن من في الأرض كلهم جميعا"[3] و قال "و لو شاء الله لجمعهُم علي الهدي"[4] فلو منع لطفهِ عن بعض عباده[5] كان ذلك عدلاً منه و قهرًا و هو محمود في عدله وقهره[6] كما هو محمود في فضله و كرمه و إنما قلنا أن الوجود[7] عليه ينافي الالوهية لأن الوجوبُ عليه حكمُ من الأحكام لا يثبت الحكم بدون الحاكم و لا حاكم عليه تعالي فلا وجوب عليه أيضا ولأن القول[8] بوجوب الاصلح عليه يوجب إبطال منته علي عباده في الهداية لهم و الصحة و الرزق لأن من أدّي حقاً واجباً عليه لا منّة له[9] علي المؤدِّي عليه و هو باطل لقوله تعالي "لقد منّ الله علي المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً [ي/22] من أنفسهم"[10] الأية و قوله تعالي "قل لا تمُنُّوا علي اسلامكم بل الله يمُنّ عليكم إن هديكم للايمان."[11]

و قالت المعتزلة رعاية الاصلح لعبادته واجبة عليه تعالي و إلّا لثبت منه الظلم علي العباد و هو منزه عن ذلك لقوله تعالي "و ما ربك بظلام للعبيد"[12] و قد سمعت ما قلنا في جوابهم قوله و ما نفي أن زائدة بعده للتاكيد.[13]

و "فعل أصلح" صفة و موصوف مبتدأ "ذوافتراضٍ" خبره بمعني صاحب فرض و هو الوجُوب و "الهادي" وصفُ الله تعالي أي الراشد إلي طريق[14] الحقّ و "المقدس" بمعني المنزّه عما لا يليق به و "ذي التعال" وصف آخر بمعني المتعالي و هو البليغ في مرتبةِ العلوّ بالذاتِ.

[في النبوّة]

23- وفرض لازم تصديق رسلٍ وإمْلاكٍ كرام بِالتوَالي

قال أهل الحق إرسال الرسول من الله[15] ممكن لأن صدور الامر و النّهي منه[16] تعالي علي عباده و الاحباء[17] لهم عمّا فيه صلاح[18] داريْهم الدنيا في الأخرة[1] ممّا قصرت عقولهم عن معرفته غير[2] و إنّه حِكمة و

---

[1] أ, ت: لعبده.
[2] أ: شائهُ.
[3] سورة يونس, 99/10.
[4] سورة الأنعام, 35/6.
[5] ت: -عباده.
[6] أ+ و هو.
[7] أ, ت: الوجوب.
[8] ت: الفعل.
[9] ت: لا منّته .
[10] سورة آل عمران, 164/3.
[11] سورة الحجرات, 17/49 .
[12] سورة فصلت, 46/41 .
[13] ت- للتاكيد.
[14] أ: الطريق.
[15] ت- من الله.
[16] أ: عنه.
[17] أ, ت: و الخيار.
[18] ت - صلاح.

حسن و لا يبعد أن يخصّ الله بعض عباده يعلم ذلك بإلهام صحيح او يوحي صريح فيخبر عباده بامره تعالي و حينئذ يجعل له علامة تدل علي صدق أخبار ذلك البعض و هي معجزة و إذا كان الشان كذلك يجيب عليهم تصديق ذلك الرسول و امتثاله[3] و الا للكفّروا به تعالي و قال الخوارج يجب قبول قول المدّعي[4] الرسالة بدون إقامته[5] وهو باطل لأنه يلزم الاشتباهُ بين النبي و المتني[6].

و قال السمنِيّة[7] و البراهمة إرسال الرسول محال لأن الرسول[8] بما يقتضيه العقل ففي[9] غنية عنه ولو أتي بخلاف مقتضي العقل. فالعقل بردّه و يحيله قلت يأتي الرسول بما يقصر العقل عن دركه اذ قضايا الفعل ثلثه أقسام واجب و ممتنعٍ و جائز و العقل يحكم بالواجب و الممتنع ولكن يتوقف في الجائز لا يحكم فيه بالنفي و الاثبات و لا يحلّ و لا يحرّم و لا يوجب ولا يستكن[10] [ي/23] الاّ بعد أن يقف علي أن ذلك الجائز مما يتعلّق به عاقبة حميدة او ذميمة و ذلك لا يحصُل الّا بيان الرسول لأنه الواقف من الله علي عواقب الامور فلا تم حينئذ[11] إن في العقل غنيةً عن إثبات الرسول و يجوز أن يكون إثباته يسير الامر[12] علي العاقل كما قيل لئلا يتعطّل أكثر معاطة[13] بملازمة التفكّر و البحث الكامل في إدراك المقصود من الله تعالي فيكون التنبيه منه علي ذلك بواسطةِ الرسول فضلاً و رحمة كما قال الله تعالي و "ما أرسلناك الا رحمةً للعالمين"[14]

قوله "الازم" صفة "فرض" قيدة[15] به ليدل علي أن المراد بالفرض, فرض عين[16] لا فرض كفاية و الصفته و الموصوف مبتدأ خبره تصديق رسول و المراد بها جميع الرّسل من غير تعيينِ العدد لأن تصديق البعض دون البعض تكذيب الجميع و كفر بهم لقوله تعالي في مقام الذّم و التوبيح "و يقولون نؤمن ببعض و نكفر ببعضٍ و يريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا"[17] قوله "و أملاك" بالجرّ عطف علي رسلٍ أي واجبُ تصديق الملائكة الكرام و هم الكرام الكاتبون ويسمون حفظة لأنهم يحفظون اعمال العباد[18] بالكتابة قال الله تعالي "و إن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون"[19] قيل لكل إنسان ملكان بالليل و ملكان بالنهارِ يكتبا[20] أحدهما الخير و الاخر الشر. قوله "بالتّوالي "اشارة اليهِ و هو في موضوع النصب علي الحال منهم أي جائز بالتعائب[21] و ليس متعلقاً بتصديق[1] لفساد المعني إذ التصديق يكفي مرةً واحدة.

---

[1] أ, ت: و الاخرة.
[2] أ, ت+ المستحيل.
[3] أ, ت: امثاله.
[4] أ: قبول قوله مدعي , ت: قبول مدعي.
[5] أ, ت: إقامة المعجزة.
[6] ت: متنبي.
[7] السمنِيّة : قوم يؤمنون بقدم العالم و بتناسخ الأرواح و عندهم لا معلوم إلا من جهة الحواس الخمس. (أنظر: نوردين الصابوني, **البداية في أصول الدين**, تحقيق و تعليق: بكر طوبال أغلي, ص. 203؛ بكر طوبال أغلي-إلياس جلبي, **معجم الاصطلاحية الكلامية**, ص. 286).
[8] أ, ت + لو اتي.
[9] أ, ت + العقل.
[10] أ, ت: يستكره.
[11] ت- حينئذ.
[12] أ: يسيرًا للامر, ت: تبسيرًا للامر.
[13] أ: مصالحهِ, ت: مصالهه.
[14] سورة الانبياء, 107/21.
[15] أ, ت: قيده.
[16] أ- فرض عين.
[17] سورة النساء, 150,151/4.
[18] أ: - العباد.
[19] سورة الانفطار, 11,12,13/82.
[20] ت: يكتسب.
[21] أ, ت: بالتعاقب.

24- و ختم الرسل بِالصّدر المعلّي نبيّ هاشميّ ذي جمالٍ

و "ختم الرسل بِالصّدر المعلّي" أي الله ختم الأنبياء بمحمد نبينا (ع م)[2] الذي هو المختار المفضل علي جميعهم و "ختم الرسل" مبتداء و "بالصدر" خبره صدر الشيء خياره و "نبي" بدل من "الصدر" و ليس عطف البيان لعدم الايضاح في نفسه و النبي في اللغة [ي/24] الطريق و منه يقال للرسل عن الله تعالي أنبياء لكونهم طرق الهداية اليه تعالي و قيل هو فعيل بمعني مفعول إن كان من النبوة و هي لما ارتفع من الأرض و حينئذ يكون معناه الذي شرف علي سائر الخلق. فأصله غيرُ الهمزة و بمعني فاعل إن كان من النبأ الذي هو الخبر فأصله همزة الّا إنهم تركوها في النبي[3] كما تركوها في الذرّية. فجمعه علي الأوّل أنبياء و علي الثاني نبأ و يقالُ يا خاتم النبآء علي وزن الفعال و "هاشمِي" صفة نبي[4] منسوب إلي قبيلة هاشم بن من المناف و الاعدنان[5] و "ذي جمال" صفة بعد صفةٍ و المراد بهِ صاحب الاخلاق الجميلةِ الكاملة و اعلم إن الأوّل الأنبياء[6] عليه السلام لقوله تعالي "الذي خلقكم من نفس واحدة"[7] و هي آدم عليه السلام و تدل علي نبوته قوله تعالي "ثم اجتبَيه ربه فتاب عليه و هدي"[8] أي جعله نبيًّا و آخرهم محمد (ع م) لقوله تعالي "ولكن رسول الله و خاتم النبين"[9] و قوله عليه السلام "لا نبي بعدي"[10] و لا يمكن الاستدلال بالعقل علي انه خاتم الأنبياء لتجويز العقل إرسال الله[11] رسولا آخر بعده مع الكتاب المنزل من[12] عنده سوي القران و الا لكان محالا بعجز الله عن ذلك و هو محال فالدليل عليه سمعي لا عقلي فمن استدل عليه بعقله فقد استدل العجز الله تعالي عنه علوا كبيرا. و لم يعيّن عدد الأنبياء لعدم ورودِ النص الصريح و الخبرِ الصحيح في تعينه ولا مدخل للعقل فيه.

25- إمام الأنبياء بِلاَ اختلافٍ وَ تاج الأصفياءِ بلا اختلالِ

قوله "أمام الأنبياء" بالجرّ صفة أخري[13] إشارة إلي[14] نبينا مقتدي جميع الأنبياء إما باعتبار الآخرة او باعتبار إمامته لهم ليلة المعراج حين احياهم الله تعالي لا قامة الصلوة خلفه ركعتين في بيت المقدس قبل عروجه إلي السماء و المعني[15] أنه أفضلهم بتفضيل الله تعالي لا بتفضيل العمال[16] كما هو مذهبُ [ي/25] المعتزلة حتي قالوا بتفضيل الملك علي الإنس مطلقا بأعمالهم و ليس الامر[17] كذلك لقوله تعالي "و لقد فضلنا بعض النبيين علي بعض"[18] و قوله تعالي [19] "تلك الرسل فضلنا بعضهم علي بعض"[20] فانه اضاف التفضيل

---

[1] أ, ت: بالتصديق.
[2] ت ـ الذي.
[3] أ ـ في النبي.
[4] أ ـ صفة نبي.
[5] أ, ت: هاشم بن عبد المناف من ال اعدنان.
[6] أ, ت+ ادم.
[7] سورة الأعراف 189/7.
[8] سورة طه 122/20.
[9] سورة الاحزاب, 40/33.
[10] **سنن الترميذي** , الفتن 43؛ **سنن أبو داود**, الفتن 1.
[11] ت- الله.
[12] أ + بعدي.
[13] أ, ت + للنبي.
[14] أ, ت+ ان.
[15] أ, ت: او المعني.
[16] أ, ت: الاعمال.
[17] أ- الامر.
[18] سورة الإسراء, 55/17.
[19] أ- و قوله تعالي "تلك الرسل فضلنا بعضهم علي بعض.
[20] سورة البقرة, 153/2.

إلي ذاته تعالي لا إلي نفس العمل و لأن الله تعالي قال في أمته "كنتم خيرَ أمة اخرجت للناسِ"[1] فلما كانت أمة خير الأمم دل ذلك علي أنه خبر الأنبياء لأن [2] شرف كل أمة بشرف نبيهم و لا يمكن الاستدلال هنا أيضا بالعقل كما ذكرنا. و قوله "تاج الاصفياء" أي رئيس الأنبياء[3] ايضا. لأن كل ولي دون النبي لأن بناء النبوة علي الولاية فهي جزء[4] للنبوة و الجزء دون الكل و "الاصفياء" جمع صفِي و هو المتزكي من[5] الصفات الذميمة و المنزه عن الكدورات النفسانية.[6]

26- و باقٍ شرعهُ في كل وقت إلي يوم القيامة و ارتحالِ

هذا إشارة إلي أن شريعة نبيينا محمد (ع م) لا تنسخ كما نسخت شرائع[7] جميع الأنبياء شرعة[8] بل هو باق إلي يوم القيمة لثبوت كونه خاتم الأنبياء[9] بالنص الصريح و لأنه ضبط أحوال الخلق و أحكامهم بالوحي و الإلهامِ علي سبيل الاجمال و التفصيل بحيث يكفي علماء أمته في بيان الأحكام المهمة بالاصول الأربعة الكتاب و السنة و الاجماع و القياس لأنهم اعلم و اعقل من علماء سائر الامم و لذا قال في مدحهم "علماء أمتي كانبياء بني إسرائل."[10]

قوله "و باق شرعه[11]" خبر الميتدأ و هو "شرعه" و "ارتحال" عطف علي "يوم" عطف تفسير أي الي ارتحال جميع الخلق عن الدنيا إلي الأخرة و هو اول القيمة لقوله (ع م) "القبر أولُ منزل من منازل الأخرة".[12]

[في المعراج]

27- و حقّ اَمرُ معراجٍ و صدق ففيه نصّ اَخبارٍ عوالٍ

أي ثابت متحقق خبر معراج[13] النبي (ع م) و مطابق للواقع لأن فيه نصّ اخبارعاليةٍ من المتواتر المشهور و "النص" بمعني الصريح و الفاء في قوله[14] للتسبب و ضميره يرجع إلي أمرٍ و العوال جمع عاليةٍ أي منزّهة من الردّ و الطعن [ي/26] و اعلم أن العلماء اختلفوا أن المعراج في المنام او في اليقظة و قبل الوحي او بعده و بالجسم ام بالروح. فقالَ المحققون ان هذا كان رؤيا قبل الوحي في المنام[15] ثم[16] به بالجسد[17] في اليقظةِ في رجب بعد الوحي قبل الهجرة بسنة تحقيقا لرؤياه من قبل لقوله تعالي "لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق"[18] الاية و قوله "سبحان الذي اسري بعبده ليلا من المسجد الحرام إلي مسجد الأقصي الذي باركنا حوله لنريه من

---

[1] سورة ال عمران, 110/3.
[2] ت: اذ.
[3] أ, ت: الاولياء.
[4] أ, ت: فهو جزء.
[5] ت: عن الصفات.
[6] أ + و الله اعلم.
[7] أ: شريعة.
[8] أ, ت: شرعه
[9] أ, ت: النبيين.
[10] قال السيوطي في الدرر لا أصل له ، وقال في المقاصد قال شيخنا يعني ابن حجر لا أصل له, (عجلوني, **كشف الخفاء**, II, رقم الحديث: 1744, ص. 64).
[11] أ, ت- شرعه.
[12] رواه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه وآخرون عن عثمان ابن عفان مرفوعا. (عجلوني, **كشف الخفاء**, II, رقم الحديث: 1852, ص. 90).
[13] أ: المعراج.
[14] أ, ت+ ففيه.
[15] أ- في المنام.
[16] أ+ عرج, ت+ يخرج.
[17] أ: عرّج به الجسد.
[18] سورة الفتح , 27/48.

آياتنا إنه هو السميع البصير"[1] و هي الذي[2] رأها ليلة الإسراء من العجائب و لقاء الأنبياء. روي انه اسري به من بيت امهاني من المسجد[3] الحرم إلي مسجد الاقصي و هو بيت المقدس و بينهما مسيرة أربعين ليلة فاوحي الله تعالي في تلك الليلة جميع الأنبياء من عهده آدم إلي عهده (ع م) و ان جبرائيل[4] و صلوا خلفه ركعتين و بعد الفراغ من الصلوة جاؤا و سلموا عليه و أخبروه عن الاحوال اممهم بامر الله تعالي ثمّ عرج به إلي السماء إلي سدرة المنتهي إلي الكرسي إلي العرشي فاوحي الله تعالي إلي عبده محمد (ع م) ما اوحي و روي عن النبي (ع م) بينا أنا في المسجد الحرام في الحجر بين النائم و اليقظان إذا أتانيِ جبرائل بالبراق فذكر حديث الاسرآء.

فالاخبار الصحيحة في امر المعراج كثيرة لا يمكن انكارها فمن انكر المعراج من مكة إلي المسجد الأقصي فقد كفر. و من انكر ما سوي ذلك فقد صار مبتدعًا ضالاً و مضلاً.

[في أوصاف النبوّة]

28- و إن الأنبياء لفي أمان عن العصيان عمْدا و انعزالِ

أي جميع الأنبياء معصوم عن الكفر و المعاصي بعد الوحي خلافا للخوارج فيهما[5] و خلافا للحشوية[6] في المعاصي[7] دون الكفر. و قوم منعوا أن يتعمدوا الكبائر و جوّزوا تعمّد الصغائر و أكثر أهل الحق منعوا الكبائر عمدا كانت او سهوًا[8] و جوّزوا الصغائر[9] لنا أنه[10] لو صدر [ي/27] عنهم كفرا و ذنب عمدًا لوجَب علي الامة اتباعهم لقوله تعالي"و اتبعوه لعلكم تهتدون"[11] فيقضي إلي الجمع[12] بين الوجوب و الحرمة و كان[13] الأنبياء معذبين بسبب صدور الكفر و الذنب بأشد العذاب[14] في غاية الشرف و كل[15] كذلك[16] صدور الذنب عنه افحش و كان عذابه اشد كما او عدنا[17] النبي (ع م) بقوله تعالي "يا نسآء النبي من يأت منكنّ بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين"[18] و لأنه لو صدر الذنب منهم[19] لكانوا من حزب الشيطان. لأنهم فعلوا ما أراده الشيطان و اللازم باطل لأنهم لاستوجبوا[20] الذّم و الايذاء و قد قال الله تعالي "انّ الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله في الدنيا و الأخرة"[21] و لذا قال الشيخ رحمه (الله) "إن الأنبياء لفي أمانٍ عن العصيان عمداً" و لأنه لو صدر عنهم

---

[1] سورة الإسراء 1/17 , أ+ الكبري.
[2] أ, ت: التي.
[3] أ, ت - المسجد.
[4] أ, ت: اذن الجبريل.
[5] ت- فيهما.
[6] الحشوية : هم جماعة أهل الحديث تمسكوا بالظواهر فذهبوا الي التجسيم. (نورالدين الصابوني, **الكفاية في الهداية**, تحقيق محمد أروتشي, ص. 205).
[7] ت- المعاصي.
[8] ت- سهوا
[9] أ- و اكثر اهل الحق منعوا الكبائر عمدا كانت او سهوًا و جوز الصغائر.
[10] أ- انه.
[11] سورة الأعراف, 158/7.
[12] أ: الجمع.
[13] أ, ت: لكن.
[14] أ, ت+ لان درجتهم.
[15] أ, ت+ من كان .
[16] أ+ كان.
[17] أ, ت: وعد نساء.
[18] سورة الاحزاب, 30/33.
[19] أ: عنهم.
[20] أ, ت: حينئذ استوجبوا.
[21] سورة الاحزاب, 57/33.

الذنب لا نعزلوا عن درجةِ[1] عهد النبوة لقوله تعالي "لا ينال عهدي الظالمين"[2] و لذا قال الشيخ رحمة (الله) و "انعزالِ" أي الأمان[3] عن الإنعزال عن النبوة. و أما ما نقل عنهم من الذنوب فبعضه افتراء عليهم بعضه مأوّل بتاويل يليق بحالهم. و أما صدر الصغائر عنهم فهو سهو[4] و نسيان او المحمول علي ترك الأولي او اشتباه.[5]

29- و ما كانت نبيّا قطّ أنثي و لا عبْدُ و شخصٌ ذو افتعالِ

أي لا يجوز أن يكون النبي أنثي لأنها واجبة الستر و القرار في بيتها لقوله تعالي "و قَرْن في بيوتكن و لا تبرَّجْن تبرُّج الجأهلية الأولي"[6] أي لا يظهرن زينتكن كاظهار النساء زينتهن في الجاهلية التي كانت بين آدم و نوح و الجاهلية الاخري جاهلية قوم في آخر الزمان يفعلون مثل فعلهم فالنسآء امر بالاقرار في البيوت[7] و النبوة يقتضي الاشتهار بالدعوة إلي الحق و اظهار المعجزة. و الأنوثة ينافي ذلك فبالضرورة ينبغي أن يكون ذاكرا كما أخبره الله تعالي في كلامهِ القديم "و ما أرسلنا قبلك الا الرجالاً نُحِي اليهم فاسالوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون"[8] أي اسئلوا [ي/28] أهل التوراة و الإنجيل و الزبور ان الأنبياء رجال أم إناث إن ارتبتم فما قلنا و ما روي عن النبي (ع م) جاءت قبلي أربع نبيّات فغير صحيح و ان سلم انه صحيح فاوَّل بأنها نبيات مرفوعا[9] في الدرجة علي نساء العالمين من النبوة و هي الرفعة و ينبغي أن يكون[10] حراً لا عبداً مملوكاً لشخص لأنه يعجز علي الاشغال[11] بالدعوة إلي الحق[12] بسبب اشتغاله في خدمة مولاه. و لأن الناس يستنكفون عن الاقتداء بهم و ينبغي ايضا[13] أن يكون النبي تابعاً للوحي الظاهر او للوحي الباطن لقوله تعالي "اتبع ما اوحي اليك من ربك"[14] لا شخصا يفعل[15] فعلا[16] برائيه و يختلف[17] كلمات عنده ليدعوَ الناسَ اليه بالافتراء.

و هو معني قولهِ "ذو افتعال" أي ذو فعل قبيح مختلف كاتصافه بالسحر و الشعيدة[18] و الخداع و نحو ذلك فان النبي (ع م) لا يجوزأن يكون موصوفاً به لأنه مخلَ بالنبوة فان قبل قد مرّ ما بغني[19] عنه من قوله "و ان الأنبياء لفي أمان عن العصيان" قلت يجوز أن يكون ذكره للتوضيح هنا لشدة قبحه بالنسبة إلي[20] قوله "انثي" في تقدير الرفع علي انه اسم "كانت" و خبره "نبيًا" أي شخصا نبيا[21] قدم عليه للوزن و"قط"[22] أي في زمان السابق فلا يقال ما افعله قط.

---

[1] أ, ت+ النبوة لان المذنب ظالم و الظالم لا بنال
[2] سورة البقرة, 124/2.
[3] أ, ت: في الامان.
[4] أ: اما سهو.
[5] أ, ت+ المنهي بالمباح.
[6] سورة الاحزاب, 33/33.
[7] أ: الثبوت.
[8] سورة الانبياء, 7/21.
[9] أ: مرفوعات, ت- نبيات مرفوعا.
[10] أ, ت+ النبي
[11] أ, ت: عن الاشغال.
[12] أ- الي الحق.
[13] أ- ايضا.
[14] سورة الأنعام, 106/6.
[15] ت: بفعل.
[16] أ- فعلا.
[17] ت: تختلف.
[18] أ: الشعوده.
[19] ما يعني.
[20] أ, ت+ غيره.
[21] أ - اي شخصا نبيا.
[22] أ, ت+ بالضمِ من الظروف كقبل و بعد و هو للماضي المنفي تقول ما فعلته قط.

[في ذي القرنين و لقمان]

30- و ذو القرنين لم يعرف نبيّاً كذا لقمان فاحذر عن جدال

اختلف العلماء في نبوة ذي القرنين و اسمه عبد الله. و قيل الاسكندر بن فلقوس الرومي من ولد يونان ابن جافث بن نوح و إنما لقّب بذي القرنين. لأنه بلغ قرني الشمس مشرقها و مغربها. و قيل لأنه ملك الروم و فارسَ و قيل لأنه دخل النور و الظلمة و قيل لأنه رأي في المنام كانه اخذ بقرني الشمس[1] و قيل لأنه كان له قرنان توازيهما[2] العمامة روي انه امر قومه بتقوي الله تعالي فضربوه علي قرنه الايمن [ي/29] فمات فبعثه ثم امرهم ثانيا بتقوي الله[3] فضربوه علي قرنه الايسر فمات فاحياه الله تعالي وعاش بعد ذلك الفاً و ستمائةٍ سنة. و الحق انه لم يكن نبيّاً لأن الرّسول عليه السلام سئل عنه فقال "لم يكن نبيًا ولا ملكا ولكن كان عبدًا أحب الله فأحبه الله و ناصحَ الله فناصحه الله"[4] و روي عن عكرمة رضي الله عنه إنه كان نبيًّا و روي عن وهب إنه كان ملكا و كذالك اختلفوا في نبوة لقمانَ اكثرهم علي أنه لم يكن نبيًا و انما كان حكيما و روي إنه خيّر بين النبوة و الحكمة فاختار الحكمة فسئل عن ذلك فقال خبرني ربي فقبلت العافية و لم اقبل البلاء و روي عن عكرمة انه كان نبيا و قيل كان قاضيا في بني اسرائل و عبدًا حبشيًّا و كان خيّاطاً او نجارا او راعي غنم وعاش الف سنة. فلما لم يتحقق نبوتهما امر الشيخ بترك الجدال في المشكوك لأنه لا ينفعُ سوي الاسم.

[في عيسي و الدجّال]

31- و عيسي سوف يأتي ثمّ يتوي لدجّال شقيّ ذي خبالٍ

أي سينزل عيسي من السماء الرابعة إلي الأرض لقتل أعداء الله تعالي و نصر دينه و تنفيذ شريعة نبينا محمدٍ عليه السلام و نشر أحكامهَا ثم يهلك الدجال الكافر الشقي صاحب الخبال وهو الفساد[5] لأنه يدّعي الالوهية و يظهرُ المعجزات و يدع الناس إلي عبادته و يتبعه سبعون ألفا من أمة محمدٍ (ع م) و تملّك[6] في الأرض[7] اربعين سنة قال عليه السلام "ينزل عيسي (ع م) بن مريم فاذا رأه الدجال ذاب كما يذوب الملح فيقتل الدجال و تغرق عنه اليهود لعنهم الله فيقتلون حتي انّ الحجر يقول للمؤمن يا عبد الله المسلم هذا يهودِي تعال"[8] و قال أيضا صلوا "ينزلُ عيسي عند[9] المنارة البيضاء شرقي دمشق بين درتين[10] واضعًا كفيري[11] علي أجنحة لكن[12] إذا طاء رأسه[13] فطردًا[14] و إذا رفعه تحذر منه مثل جمان لؤلؤ فالكافر[1] يجد ريح نفسه الّا مات و نفسه [ي/30]

---

[1] ت- و قيل لانه رأي في المنام كانه اخذ بقرني الشمس, صح ه.
[2] ت: تواربهما.
[3] أ, ت- فضربوه علي قرنه الايمن فمات فبعثه ثم امرهم ثانيا بتقوي الله.
[4] **مسند الشاشي**, II, رقم الحديث: 620, ص. 96.
[5] أ- وهو الفساد.
[6] أ, ت: يمكث.
[7] أ, ت+ اربعين يوما و قيل .
[8] ينزل عيسي بن مريم فإذا رآه الدجال ذاب كما تذوب الشحمة, فيقتل الدجال ويفرق عنه اليهود فيقتلون حتي إن الحجر يقول: يا عبد الله -للمسلم- هذا يهودي فتعال فاقتله (الهندي, **كنز العمال**, XIV, رقم:39730, ص. 620؛ و انظر: **ابن ماجه**, الفتن 33, رقم الحديث: 4077.
[9] أ- عند.
[10] أ, ت: مهرودتين.
[11] أ, ت: كفيه.
[12] أ, ت: ملكين .
[13] أ: ظاطا.
[14] أ, ت: قطر.

ينتهي طرفه فيطلبُ الدجال حتي يدركه بباب لدٍ فيقتلة و قيل انه يمكث في الأرض اربعين سنة يتزوج من العرب فيولَد اولاد[2] فيكون وليًا من الامة محمد عليه السلام ينصر و يعلي دينه حتي لا يبقي كافر علي وجه الأرض و يكون مقدمة عسكر عيسي عليه السلام أصحاب الكهف يحييهم الله تعالي في زمانه ليكونوا انصاره إلي الله و هذا معني قوله تعالي "هو الذي ارسل رسوله بالهدي و دين الحق ليظهره علي دين كله و لو كره المشركون"[3]

قوله "لدجال" يتعلق بقوله "يأتِي" أي لا هلاكه و هو في التقدير مقدّم علي قوله "ثم يتوي" معلوم[4] من الاتواء و هو الاهلاك أي يقويه[5] بتقدير ضمير المفعول الراجع إلي دجال المقدّم[6] رتبة و ليس هذا من باب التنازع لما[7] قيل لوجد اللام في "الدجال" و لا يجوز ايضا[8] أن يكون من التوي. لأنه يوهم حصول هلاك عيسي (ع م) لاجل الدجال ظاهرًا.

[في الوليّ و الكرامات]

32- كرامات الوليّ بدار دنيا لها كون فهم أهل النّوال

قوله "كرامات الولي" مبتدأ و قوله "لها كون" خبر و هذه الجملة في محل الرفع خبر المبتدأ الأوّل. و قوله "بدار دنيا" يتعلق بالكون و المراد منه الجنس[9] الثبوت الوقوع قوله "فهُم" يرجع إلي "الولي" لأن المراد[10] بدليل اضافة الجمع اليه و "النوال" هو العطاء أي هم أهل الفضل من الله تعالي .

قال أهل السنة و الجماعة كرامات الاولياء ثابتة في دار دنيا خلافا للمعتزلة. حجّتنا في ذلك النقل و العقل:

أما النقل فما أخبره[11] الله تعالي عن صاحب سليمان (ع م) و هو "آصف بن برخيا" و كان وزيره انه اليّ بعرش بلقيس من مسافة بعيدة في زمان قريب كما قال الله تعالي في حقه "أنا آتيك به قبل ان يرتدّ اليك طرفك فلما رأه مستقِرًا عنده قال هذا من فضل ربي"[12] الاية و كذا سمع سارية صحابي من الصحابة ارسَله عمَرُ إلي نهاوند للجهاد مع [ي/31] جماعة كثيرة من المسلمين قول عمر وهو بالمدينة فوق منبر الرسولِ (ع م) "يا سارية الجبل الجبل" و كان بينهما أكثر من خمسمائة فرسخ و كذا جريان النّيل في[13] مصر بكتاب عمر رضيه حين وقف النيل عن الجريان[14] وظهر القحط في أهلها فانه كتب فيه من عمر إلي نيل مصر أما بعد فان كنت تجري بحولك و قوّتك و لا[15] حاجة لنا فيك و ان كنت تجري بامر الله و قدرته واجر صاغرا فلما جاء

---

1 أ, ت: فلا يحل لكافر.
2 له اولاد.
3 سورة التوبة, 33/9, سورة الصف, 9/61.
4 أ: و هو معلوم .
5 أ, ت: يتوبه.
6 أ, ت: المتقدم.
7 أ, ت: كما .
8 أ- ايضا.
9 أ, ت: الجنس.
10 أ+ منه الجنس, ت +به الجنس.
11 أ, ت: اخبر.
12 سورة النمل, 40/27.
13 أ, ت- النيل في.
14 ت - مصر بكتاب عمر حين وقف النيل عن الجريان.
15 أ, ت: فلا.

الكتاب إلي مصر طرحوه في النبل فجري بالمآء باذن الله تعالي و لم يقف من ذلك الزمان إلي هذا الوقت اصلًا. و كذا شرب خالد بن وليد قدحاً من السم من يد الكفار فإنه لم يضرّه حين وهب[1] إلي جهادهم و حاصر مدينة في من مداينهم[2] و قالوا ان تشرب هذا السّم فعلم أن دينك حق ونؤمن بمحمد و دينه و ما نقل من كرامات التابعين و صالحي هذه الامة بلغ حدّا لو جمعت احادها لبلغت[3] حدّ التواتر في جواز الكرامة.

و أما العقل فلأن الله تعالي يقدر ان يجري علي خلاف العاده علي يدي عبده الصالح ما يعرف به ثمرة الطّاعة و يزداد بصيرته لصحة[4] دِينه. واحتجت المعتزلة بانه لوصحّ هذا لاشتبهت[5] الكرامة بالمعجزة فلا يعرفُ النبي من الولي. قلنا المعجزة تقارن دعوي النبوة ولو اِدعي الولي الكرامة[6] لكفر من ساعته فلا يبقي أهلا للكرامة بل يدعي الولي متابعة النبي (ع م) فلا جرم يكون كل كرامة ظهرت في يده معجزة النبي (ع م) فلا يقع الاشتباه.

33- ولم يفضل وليٌّ قط دهرا نبيّا او رسولا في انتحالٍ[7]

أي كل واحد من الاولياء لم يفضل علي نبي و رسول في مرتبة الشرف و هو معني الإنتحال[8] فاو بمعني الواو يعني لم يرجح الولي علي نبي[9] و لا رسول في زمان من الازمنة قط. لأن الولي[10] إنسان صالح تابع لسنة النبي (ع م) و الرسول و لا يصلح أن يكون التابع علي[11] المتبوع. و لأن نبي (ع م) قال في حق ابي بكر [ي/32] "و الله ما طلعت شمس و لا غربت علي أحد بعد النبيين أفضل من ابي بكر"[12] فإن فيه دلالة صريحة علي ان النبي (ع م) أفضل من ابي بكر و هو أفضل من غيره. فيكون النبي عليه السلام أفضل من الولي[13] خلافا البعض الصوفية من أهل الاباحة فإنهم قالوا مرتبة الولي الكامل[14] أفضل من مرتبة النبي. و هو كفر و زندقة لقوله تعالي في حق الأنبياء "الله يصطفي من الملائكة رسلا من الناس"[15] و قوله "و انهُم عندنا لمن المصطفينَ الاخيار"[16] و قوله في حق الرسول عليه السلام "و ما ارسلناك الا رحمة للعالمين"[17] و قوله "و من يطع الله و الرسول فالئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين"[18] و قوله "و من يطع الرسول فقد أطاع الله"[19] و لا شك أن مرتبة المطيع أدني من مرتبة المطاع. فمن انكر ذلك فقد كفر.

---

1 أ, ت: ذهبَ .
2 أ, ت: من مداينهم.
3 ي- لبلغت, صح ه.
4 ت: بصحة.
5 أ: هذه لاشتبهت.
6 ت: المعجزة.
7 أ: الانتهال.
8 أ: الانتهال.
9 أ, ت- الولي : لامن النبي.
10 أ: لان النبي. انسان صالح تابع لسنة النبي.
11 أ: لا يصح أن يكون التبع اعلي من المتبوع, ت: اعلي من المتبوع.
12 يا أبا الدرداء أ تمشي أمام من هو خير منك في الدنيا والآخرة! ما طلعت الشمس ولا غربت علي أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر. (التبصرة, ابن الجوزي القريشي البغدادي, دار الكتاب العلمية, II, 1406/1986, ص. 407.
13 ت: الولي.
14 أ, ت: المكمل.
15 سورة الحج, 74/22.
16 سورة ص 47/38.
17 سورة الانبياء, 107/21.
18 سورة النساء, 69/4.
19 سورة النساء, 80/4.

والفرق بين النبي و الرسول ان الرسول هونبي جاء به جبرائيل[1] بكتاب فيه شريعة مخصوصة له سواء ينسخ ما قبله او لم ينسخ. النبي من بعثه الله إلي عباده لتبليغ ما اوحي اليه اعم من أن يكون له كتاب منزل او لم يكن و قوله دهراً بدل من قط و نبيًا منصوبُ بنزع الحافظ[2] أي علي النبي و في انتحال متعلق لقوله[3] لم يفضل.

[في الخلفاء الراشدين]

34- وللصّديقِ رجحانٌ جليٌّ علي الأصحاب من غير احتمال

أي لابي بكر الصديق علوّ القدر عند الله تعالي ظاهر علي جميع أصحاب النبي (ع م) بلا احتمال رجحان احدٍ منهم عليه و الدليل عليه قوله عليه السلام "و الله ما طلعت شمس ولا غرب" إلي آخر الحديث و لأن الصحابة اتفقوا بعد وفات الرسول عليه السلام علي أمامة ابي بكر و ذلك حجة قاطعة علي مفضل[4] علي جميعهم[5] و لأنه عليه السلام قال "لما عرج[6] إلي السماء و رفعت[7] بين يدِي الرحمن قال لي[8] يا أحمد علي من تركت أهل الأرض قلت ياربّ علي ابي بكر الصديق فقال انه احبُّ العباد إلي بعدك فاقرأه مني السلام"[9] و لأنه عليه السلام قالَ "اقتدوا بالذَين من بعدي ابي بكر و عمر فبايعه عمر و علي علي رؤس [ي/33] الاشهاد ثم اختلف[10] قبل وفاته عمر بن الخطاب فدلّ ذلك[11] علي رجحان الصّديق و انما سمّي تصديقا[12] لأن النبي عليه السلام لما أخبر عن قصة الاسرآء باجهل و وضع ابو جهل يديه علي رأسه تعجبًا و انكارا و ارتدّ ناس عمّن[13] كان امن به عليه السلام و سعي رجال إلي ابي بكر فأخبروه بما قال النبي (ع م) فقال ابو بكر ان كان ذلك لصدقَ قالوا اتصدّقه علي ذلك قال اني لا صدّقه علي ابعد من ذلك فسمّاه النبي عليه السلام صديقا و قيل الصادق من صدقت عبارة لسانه و الصديق من صدقت أراد ة جنانه[14].

35- وللفارق رجحان وفضل علي عثمان ذي النورين عال

أي لعمر الفاروق رجحان أي العلوّ[15] القدر و فضيلته[16] علي عثمان ذي النورين الذي هو عالي القدر عند الله لأن ابا بكر الصديق استخلف قبل وفاتِ عمر بن الخطابَ حين يئس من حيوته بمشورته عثمان و علي رضيهم فلما استحسنا رأيه كتبَ صحيفة عهده لعمر وختمهما[17] و اخرجها إلي الناس و اخرهم ان يبايعوا[18] لمن

---

[1] أ, ت: جاءه جبريل.
[2] أ, ت: الخافض.
[3] أ, ت: بقوله.
[4] أ, ت: علي انه مفضل.
[5] أ: جميع.
[6] أ+عرج بي.
[7]أ: قلت, ت: وقفت.
[8] ت: قالني.
[9] لما أن عرج بي إلي السماء فوفقت بين يدِي رب العزحة فقال لي يا أحمد علي من تركت أهل أرضي فقلت علي ابي بكر الصديق فقال انه احبُّ الناس إليّ بعدك فقرئه مني السلام. (الديلمي, **الفردوس بمأثور الخطاب**, III, رقم الحديث: 5314, ص. 429).
[10] أ, ت: استخلف.
[11] ت+ علي ذلك.
[12] أ, ت: صديقا.
[13] أ, ت: ممن.
[14] ت: جنابه.
[15] ت: أعلوّ.
[16] أ: فضله .
[17] أ- وختمها.
[18] أ+ امرهم بان يبايعوا, ت: +امرهم.

في الصحيفة فبايعون فاتفقت الصحابة علي خلافته و اتبع اثار ابي بكر في تجهيز الجيوش في الجهاد حتي قمعَ الله الكفر يسبقة[1] في الفرق بين الحق و الباطل قال نبي عليه السلام في حقّه "لو كان بعدي نبيّا لكن عمر بن خطاب"[2] وقال أيضا "إن الشيطان ليفر من ظلّ العمر"[3] و قال أيضا "عمر بن الخطاب سراج هذه الامة"[4] و سمّي عثمان ذوالنورين لأن الرسول عليه السلام زوّجه بنته[5] و هي النوران من انوار الاسلام.[6]

قوله "عالي"[7] صفة لعثمان صفة بعد[8] لكونه معرفة و "النورين" عوض عن المضاف اليه أي عالي القدر حذف للوزن و السّجع.[9]

36- وذوالنورين حقا كان خيرا من الكرار في صف القتال

أي عثمان صاحب النورين كان أفضل حقا من الكرار و هو علي بن أبي طالب رضيه و سمي بالكرار لرجعِهِ [ي/34] الي الاعداء في الحرب في صف القتال من غير الفرار منهم قوله "حقا" مفعُول مطلق وقع تاكيدًا لكونه خبرًا أي احقه حقاً و في فضله اخبار كثيرة منها قوله عليه السلام "لو كان لي أربعون بنتاً لزوجت عثمان واحدةً بعد واحدةٍ حتي لا تبقي منهن واحدةُ."[10] و قال عليه السلام أيضا "يا عثمان انت ولي في الدنيا و الأخرة."[11] و قال أيضا " و الذي بعثني بالحق ليشفعنّ عثمان بن عفان من سبعين[12] الفاً من أمتي قد استوجب كلهم النار"[13] و روي انّ عمر رضيه لما استشهد و ترك امر الخلافة شوري بين ستة عثمان و علي و عبد الرحمن بن عوف و طلحه و زُبيْر و سعد بن ابي وقاص ثم فرض الامر خمستُهم إلي عبد الرحمن بن عوف و رضوا الحكمة[14] من يختاره للإمامة فاختار هو عثمان رضيه و بايع له بمحضر من الصحابة فبايعووله[15] و انقادوا امره[16] وصلوا معه الجمَع و الاعياد مدة خلافته فكان ذلك اجماعا منهم علي صحة خلافته.[17]

37- وللكرار فضل بعد هذا علي الاغيار طرًّا لاتُبَالِ

أي لعلي بن ابي طالب الرجاع علي الاعداء للحرب فضيلة بعد عثمان ذي النورين علي غيره من الناس جميعاً لاتبال انت في تفضيله علي جميع الاغيار لاتفاق أهل الحق عليه.[18] و "طرًّا" قد مر القول فيه و لا في لا

---

[1] أ, ت: بسيفه الكفر + و الفساد بما شاء الله قمعَه و سمي فاروقا لكبرة سعيه.

[2] **سنن الترميذي**, المناقب 5, رقم الحديث: 3686.

[3] لم أجد له أصلا.

[4] عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة (رواه البزار عن ابن عمر بسند ضعيف ، وأبو نعيم بسند غريب عن أبي هريرة وابن عساكر عن الصعب بن جثامة.(عجلوني, **كشف الخفاء**, II, رقم الحدسث: 1782, ص. 72).

[5] أ: بنتين.

[6] أ, ت: انواره في الاسلام.

[7] أ, ت: عال.

[8] أ: بعد صفة لعثمان.

[9] أ: للوزن و اليقفية.

[10] ابن شاهين, كر, و فيه علاء بن عمر الحنفي, قال حب: لا يحتج به. (الهندي, **كنز العمال**, XIII, رقم الحديث:36256, ص. 62)؛ الديلمي, **الفردوس بماثور الخطاب**, III, رقم: 5032, ص. 342. ت - و قال عليه السلام ايضا "يا عثمان انت ولي في الدنيا و الآخرة.

[11] يا عثمان أنت ولي في الدنيا وأنت ولي في الآخرة. (الديلمي, **الفردوس بمأثور الخطاب** , الفصل, V, رقم الحديث: 8291 , ص. 313).

[12] أ, ت: في سبعين.

[13] لم اجد له اصلا.

[14] أ, ت: بحكمه علي.

[15] أ: فبايعوه.

[16] ت: الاوامره.

[17] أ+ و الله تعالي اعلم بالصواب.

[18] أ-عليه.

تبال للنّهي و علامة[1] سقوط الباء من لا تبال و في فضيلته اخبار كثيرة منها قوله عليه السلام "من كنت مولاه فعلي مولاه اللهمّ وال مَن والاه و عاد من عاداه"[2] و قال أيضا "يا علي انت سيّدُ في الدنيا و الأخرة فمن أحبكّ فقد أحبني و من أبغضك فقد أبغضني"[3] و قال أيضا "دخلت الجنة فرايت مكتوبا علي باب الجنة لا إله الا الله محمد رسول الله و علي اخو رسول الله"[4] و روي انّ عثمان استشهد و ترك[5] الخلافة مهملا حتي اجمع كبار الصحابة من المهاجرين و الأنصار و التمسوا من "علي" ترضي قبول[6] الاخلافة فامتنع اولا إلي ثلاثة أيام [ي/35] اعظاما بقتله[7] فلما شاعت الفتنة و وقع الخوف علي المهاجرين التمسوها[8] ثانياً و اقسموا عليه حتي قبلها[9] فبايع له[10] من حضر من كبار الصحابة لأنه هو المصيب بأمر[11] الخلافة في زمانه عند أهل السنة و الجماعة و أفضل من أهل عصره و ختمت خلافة النبوّة بعلي رضيه لقوله عليه السلام "الخلافة من بعدي ثلاثون سنة"[12] وما وراؤها ملك و أمارة و كان زمان موته[13] شهيداً علي رأس ثلثين[14] سنة من موت النبي (ع م) فمن انكر خلافة الشيخين فقد كفر لقوله (ع م) تصريحاً "اقتدوا بالذين[15] من بعدي و من انكر خلافة الحسنين يخشي عليه الكفر لأن ثبوتها فيهما بطريق الظنّ و هو الاجتهاد.

[في عائشة الصديقة]

38- وللصّديقةِ الرجحانُ فاعلمْ علي الزهراء في بعض الخلال

المراد من "الصديقة" زوجة النبي (ع م) بنت ابو بكر الصديق عائشة و سماها النبي عليه السلام صديقة كما سمي اباها صديقاً لوقوف[16] صدقها بالجنان من محبته[17] الرسول (ع م) و ذمته بتوفيق الله تعالي اياهما و كان النبي (ع م) يناديها يا موفقة فاعلم ان لها[18] فضلا علي بنت النبي (ع م) فاطمة رضيه الملقّبة بالزهراء "في بعض الخلال" أي الخصال الحميدة جمع خلّةٍ بمعني الخصلة و هي الصفة العزيزية يعني في تحصيل علم النبوة و أحكام الشرع في كونها منكوحة رسول الله. و قال عليه السلام في حق عائشة اطلبوا ثلثي دينكم من هذه الخبراء[19] يعني عائشة و روي عن عائشة ان جبرائيل[1] جاء بصورتها في خرقة حرير حضيرآء إلي النبي (ع

---

[1] أ, ت+ جزمه.
[2] سنن الترميذي, المناقب 5, رقم حديث: 3713.
[3] الديلمي, **الفردوس بمأثور الخطاب**,الفصل, V, رقم الحديث: 8325, ص. 324).
[4] رواه الطبراني عن أبي رافع وفي الأوسط للطبراني عن جابر مرفوعا, مكتوب علي باب الجنة لا إله إلا الله محمد رسول الله علي أخو رسول الله صلي الله عليه وسلم. وكذا الديلمي (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقي : كل ما ورد في أخوة علي. (علي ابن المناوي, **فضعيف فيض القدير**, IV, رقم الحديث: 5589, ص. 355).
[5] أ, ت+ امر.
[6] أ, ت- ترضي.
[7] أ, ت: لقتله
[8] أ: التمسوا منه + ذلك.
[9] ت- حتي قبلها.
[10] أ: فبايعه.
[11] أ: المنتصب لامر.
[12] قال رسول الله صلي الله عليه وسلم " خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي الله الملك من يشاء أو ملكه من يشاء ". (**سنن ابي داود**, سننة 8, رقم الحديث: 4647).
[13] أ: وفاته.
[14] أ, ثلاثين.
[15] أ: للذين.
[16] أ, ت: فور.
[17] ت: في محبت.
[18] أ: بها.
[19] أ, ت: الحميراء.

م) فقال هذه زوجتك في الدنيا و الأخرة و إذا عرفت فضيلتها فاعلم انها مطهرة النفس عن الكدورات البشرية و متصفة بالصفات القدسية بصحبة رسول الله (ع م) فلا يطعن فيها الا ولد الزنا او صاحب الزّنا او من يفتري الكذب من الذين لا يؤمنون و انما قال في بعض الخلال لأن فاطمة أفضل من عائشة انها من نسب رسول [ي/36] الله[2] (ع م) قال عليه السلام "فاطمة بضعة مني أغضبها[3] أغضبني"[4] و روي عن عائشة "إنها سئلت أي الناس كان أحبّ إلي رسول الله قالت فاطمة فقيل من الرجال قالت زوجها."[5]

[في جواز اللّعنة]

39- و لم يلعَن يزيدا[6] بعد موتٍ سوي المكثار في الاغراء غال

اللعن الطرط[7] في اللغة[8] ثم استعمل في تبعيد الله الشخص من رحمته كما قال تعالي "لعن الذين كفروا"[9] أي ابعدوا من رحمة الله. و اللعنة قد يكون دعاء علي الشخص ابديًا كما في الشيطان في المصرّ علي الكفر و قد يكون مؤقّتا بسبب القول او الفعل القبيحين. فإذا أخرج من ذالك القول و الفعلُ بالاستغفار و التوبة زال عنه وصف كونه ملعونًا من رحمته[10] و قرب منها سواء كان كافرا فاسلم او مسلما فتاب بالإشتغال بالطاعة و الخير. فإذا عرفت هذا فاعلم انه لا يجوز. ان يلعن المسلم احداً من المسلمين بعد التوبةِ عن الكبيرة علمها بالتحقيق و تردّد في ذلك فعلي هذا قال الشيخ و "لم يلعن" أي لم يدع بدعآء اللعن[11] يزيدا بعد موته و هو يزيد بن مروان الذي أمر بقتل قرّة عين رسول الله الحسن[12] و الحسين رضيه "سوي المكثار" و هو فاعل لم يلعن أي الا الرجل الكثيرا الكلام و الهمزة "غال" أي متجاوز الحد في الاغرآء أي في تحريض[13] الشر و الفعل القبيح لاحتمال انّه كان تائبًا قبل موته و راجعا عما باشر عليه فيرجي غفرانه و دخوله في شفاعة النبي (ع م) كالوحشي قاتل حمزة فانه تاب عليه[14] فتاب الله عليه فقبله النبي (ع م) فصار صحابياً من أصحاب النبي قوله "في الاغراء" يتعلّق بقوله غالٍ قدّم عليه للوزن و هو بدل من المكثار و انصرف يزيد مع وجود علة منع الصرفِ فيه[15] و هما وزن الفعل من العَلم[16] للضرورة. فان قلت لولم يجد اللعنة علي المسلم بالمعصية لما لعن الرسول بعض[17] المسلمين في قوله "لعن الله [ي/37] الراشي و المريش"[18] و "لعن الله الواشمة و المستوشمة"[19] و "لعن الله

---

[1] أ, ت: جبريل.
[2] أ, ت: لكونها من نسب النبي.
[3] أ, ت: فمن اغضبها.
[4] **صحيح بجاري**, فضائل اصحاب النبي 12.
[5] **سنن الترميذي**, المناقب 61, رقم الحديث: 3874.
[6] ت: يزا.
[7] ت: طرد.
[8] أ: في اللغة الطرد.
[9] سورة المائدة, 78/5 .
[10] أ: رحمة الله.
[11] أ ,ت: اللعنة.
[12] أ, ت- الحسن.
[13] أ: تعريض.
[14] أ, ت: عنه.
[15] أ- فيه.
[16] أ, ت- من+ و العَلم.
[17] أ- بعض.
[18] **سنن الترمذي**, أحكام 9, رقم الحدسث: 1336؛ **سنن إبن ماجه**, احكام 2.
[19] لعن الرسول الله الواشمة والمستوشمة. (**صحيح البخاري**, طلاق 51, لباس 120, سنن الترميذي, أدب 33).

الفروج علي السروج"[1] و لما لعن الله تعالي في كلام القديم حيث قال "الا لعنة الله علي الظالمين"[2] و قال "و الخامسة ان لعنة الله عليه"[3] و غير ذلك. قلت الفرق بين لعنة الكافر و لعنةِ المؤمن هو ان لعنة الكافر طرد ابدي من[4] رحمته و عفوه فمن يلعن يزيد حال حيوته جاز و يكون من هذا الضرب. و أما بعد موته فلا يجوز لأنه في مشية الله تعالي ان شاء عذّبه بعد له بقدر ذنبه و ان شاء عفا عنه بفضله ورحمته و الله اعلم.[5]

[في إيمان المقلّد]

40- و إيمان المقلد ذو اعتبار بانواع الدلائل كالنّصال

اختلف أهل العلم في صحة إيمان المقلد و هو من "التقليد" بمعني قبول قول الغيرْ بغير حجةٍ و معرفة ذلك موقوفة علي معرفة حقيقه الإيمان هو[6] فقال المحققون الإيمان هو التصديق بالقلب و الاقرار باللسان شرط اجراء الأحكام عليه نصّ[7] ابو حنيفة في كتاب العالم و المتعلم و قال الاشعري بأن الإيمان في اللغة التصديق الا ان التصديق لما كان[8] باطنًا لا يمكن اجرآء الأحكام عليه اوجب الشرع الاقرار باللسان أمارة علي التصديق لا شرطا لاجراء الأحكام. و لهذا يكفي في العمر مرة فيكون الإيمان حينئذ هو الاقرار[9] الذي بخبر عن التصديق بالقلب و ينبغي ان ينظّم[10] اليه[11] الاستدلال فلا يجوزان[12] يعرف صحّة قول الرسول عليه السلام عنده بدون دلالة العقل و عندهم يصح بدونها بعد كون التصديق في القلب فاذا قال الرجل آمنت و لم يكن التصديق[13] قائما بالقلب لا يكون صادقا في الاخبار بالإيمان[14] عن التصديق بالقلب. و لذلك نفي الله تعالي الإيمان عن المنافقين مع اقرارهم بالايمان في قوله تعالي "قالت الاعرابُ آمنا قل لم تؤمنوا و لكن قولوا اسلمنا"[15] و إذا عرفت هذا فنقول قال ابو حنيفة و مالك و الشافعي و أحمد و أوزاعي (رح) إيمان المقلد صحيح و لكنه إثم[16] بترك الاستدلال عليه. و قالت المعتزلة إيمان المقلد ليس بصحيح إذ لا معرفة له. و الإيمان هو المعرفة [ي/38] فهو لا مؤمن و لا كافر و حكم ابو هاشم من رؤسائهم بكفر[17] و قال[18] ما لم يعرفو كل مسألةٍ من مسائل الاصول بدلالة العقل علي وجه يمكن[19] الشبَه لا يكون مؤمنا. و الصحيح ما عليه عامة أهل العلم و الفقه من انّ الإيمان هو التصديق مطلقًا كمن أخبر بخبر فصَدقه اخر صحّ ان يقال و امن[20] به و امن له[1] فاذا أخبر المقلد بما يحسب

---

[1] لم أجد له أصلا.
[2] سورة هود, 18/11.
[3] سورة النور, 7/24.
[4] أ,ت+ رحمة الله تعالي و لعنة المؤمن و الفاسو و عيد و تخويف من احسانه و لطفه ليسمع و يرجع عن فسقه او يحزر و يرجو.
[5] أ,ت- و الله اعلم.
[6] أ, ت- هو.
[7] أ, ت: نصّ عليه.
[8] أ, ت: امرا.
[9] أ: الاخبار.
[10] أ, ت: يضم.
[11] أ: عليه.
[12] أ: ولا يجوزان.
[13] ت: لم التصديق.
[14] أ: عن بالايمان.
[15] سورة الحجرات, 14/49.
[16] أ, ت: عاصٍ.
[17] أ, ت: بكفره.
[18] أ: قيل.
[19] أ,ت: يمكنه دفع.
[20] أ: انه امن.

الإيمان به فصدّقه كان مؤمنا فيستحق ما وعد الله للمؤمنين و قول الرسول عليه السلام أيضا يدل علي صحة ايمانه "حين سئله جبرائيل[2] عن الإيمان و هو أن تؤمن[3] بالله و ملائكة و كتبه و رسله و اليوم الآخر و تؤمن بالقدر خيره و شره من الله"[4] فانه عليه السلام ما اجاب الا بمجرّد التصديق و هو حاصل في المقلد و لأن الرسول لم يشتغل قطّ فيمن[5] جآء آمن[6] به بتعليمه الدلائل العقلية في المسائل الاعتقادية. و الجواب عن شبهتهم ان المعرفة غير الإيمان بدليل انه ينفكّ عنها فان أهل الكتاب يعرفون نبوة محمد (ع م) كما يعرفون ابنائهم و لكن لايصدقون كما نطق[7] به القرآن الكريم. و هذا الخلاف انما وقع فيمن نشاء علي شاهق جبل و لم يتفكر في العالم و لا في الصّانع[8] اصلاً فأخبر بذلك فصدقة فهو مؤمن وأما من[9] نشاء في بلاد المسلمين و سبح الله تعالي عند رؤية صنعٍ من صناعة[10] تعالي فهو خارج عن التقليد. قوله "بانواع الدلائل" يتعلّق بحكم الخبر و هو الايجاب لا بالاعتبار. والا لكان من تمام الخبر. و تلك الأنواع ما قلنا من العقل و النقل و فعل النبي عليه السلام و انما شبّهها بالنصال و النفاد[11] و هي جمع النصل و هي حديد السيف لكونها دلائل قطعية لا تقبل[12] التأويل فتنفذ عند أهل العقل[13] كما ينفد النصال عند الضرب و هو مع جارّه في محلّ النّصب علي الحال من الدلائل[14] مشبهة بالنصال.

[في أهل الفَترة]

41- وما عذر لذي عقل بجهل بخلاق الاسافل و الاعال

أي ليس عذر لاحدٍ عاقل من البالغ و الصبي في الجهل بخالقه خالق الاسافل و هي سبع أرضين و خالق الاعالي [15] و هي سبع سماواتٍ [ي/39] لما يري في من[16] خلقه نفسهِ ظاهرا و باطنا و خلق السماوات و الأرض و ما فيها من الكواكب و الشمس و القمر و دور انهما بالحكمة و من الجبال و البخار و الاشجار و الاثمار و الأنهار الجارية علي الدوام للمصلحة التي يعلمها الله تعالي و قال الله و في نفسك "افلا تبصرون"[17] و قال "او لم ينظروا في ملكوت السماوات و الأرض"[18] لكن أهل العلم اختلفوا في ان وجوبه بالعقل ام بالسمع. قال ابو حنيفة و من تابعه أن وجوبا لإيمان بالله بالعقل لا بالسمع فانه لو لم يبعث رسولاً لوجوب علي الخلق معرفته بقولهمْ.[19]

---

[1] أ: انه امن به.
[2] أ: جبريل.
[3] أ: يؤمن.
[4] أنظر: **صحيح المسلم**, إيمان 1؛ **سنن نسائي**, إيمان و أوصافها 6, رقم الحديث: 4905.
[5] أ, ت: فمن.
[6] أ, ت: و امن.
[7] أ: يطلق.
[8] أ: الصابع.
[9] أ: فامن, ت: فاما من.
[10] أ, ت: صنايعه.
[11] أ,ت: في النفاذ.
[12] أ, ت: يقبل.
[13] أ: الحق.
[14] أ, ت + اي.
[15] أ: الاعالي.
[16] أ, ت: لما يري من.
[17] سورة القصص, 72/28.
[18] سورة الأعراف, 185/7.
[19] أ, ت: بعقلهم.

و أما في الشرع و أحكامه فهم معذورون حتي يقومَ عليهم الحجةِ السمعية و قالت الملاحدة و الروافض و المشبهة لا يجب بالعقل شيئ و يعرف[1] به الاشياء و قبحها. و قالت الاشعرية لا يجب بالعقل شيئ و يعرف به الحسن الاشياء و قبحها و قالت المعتزلة العقل يوجب الإيمان بالله و[2] نعمته و يثبت الأحكام بذاتة. و قال بعض عامة[3] أهل السنة و الجماعة العقل آلة يعرف بها حسن الاشياء و قبحها و وجوب الإيمان و شكر المنعم و المعرّف و الموجب في الحقيقة هو الله تعالي لكن بواسطة العقل.

و أما الصبي العاقل إذا كان بحال يمكنه الاستدلال فقال الشيخ ابو منصور حينئذ يجب الإيمان عليه و تابعَهُ أكثر مشايخ العراق و قال بعضهم لا يجب عليه قبل البلوغ بشيئ لأنه غير مكلّفٍ. و حجة المشايخ قوله تعالي "إن السمع و البصر و الفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولاً"[4] و[5] السمع و البصر لا يستغنيان عن العقل إذا سمع يسمع الحق و الباطل و لا يفرق بينهما الا بالعقل. فاذن[6] مدار المعارف و المواجب علي العقل و البالغُ و الصبي العاقل في ذلك علي التوبة و لأن الأنبياء ناظروا أممهم بالدلائل[7] العقلية و خاصّة عليه السلام[8] كما هو المشهور و المذكور في القرآن و ليس تفسيرُ وجوب الإيمان بالعقل ان يستحق[9] الثوابَ بفعله او العقاب بتركه إذ هما[10] لا يعرفان الا بالسمع. و لكن تفسيره عندنا تحقق ترجيح في العقل انّ الاعتراف [ي/40] بالصانع اولي من انكاره و توحيده اخري من اشراك غيره به لفرقان العقل بينهما فقوله الذي عقل[11] اشارة إلي ان الصبي العاقل كالبالغ في وجوب الإيمان بالله بواسطة العقل كما انه لو أسلم كان إسلامه صحيحا بالاتفاق لعدم التفاوت في العقل بين البالغ و الصبي العاقل في استدلال به و لذا لم يقل الذي بلوغ و لكن التفاوت بينهما بالاحكام الشرعية التي هي الأعمال الشاقة ثابت جدًا من حيث ضعفُ النية[12] و قوتها إذ لها اثر عظيم لا يتحمّله الصبي ولو كان عاقلا تكون واجبة عليه و هي تتعلق[13] بالخطاب السمعي الذي لا يليق بحاله لقوله تعالي "لا يكلفُ الله نفساً الا وسعها"[14] فلا يكون الصبي[15] محلا للخطاب و لأن الرسول عليه السلام قال في حقه رفع التعلم عن الصبي حتي يحتلم أي يبلغ و أراد برفع التعلم رفع تعلق الخطاب السمع بقرينة ذكر التعلم لأنه يستعمل في السمعيات دون العقليات قوله الذي[16] خبرما بمعني ليس مجازا او يجهل يتعلق[17] بالنفي و "البآء" للسببيّةِ او هو في محل النّصب علي الحال تقديره[18] ملابسًا بجهل و البآء في بخلافِ يتعلق بالجهل علي المفعولية. و الله اعلم.

---

[1] ت: لا يعرف.
[2] ت - شكر.
[3] أ- بعض, ت-عامة.
[4] سورة الإسراء, 36/17.
[5] أ, ت+ السمع يختص بالمسموعات و البصر بالمبصرات و الفؤاد بالمعقولات مع ان.
[6] ت: و كذا.
[7] ت: بالدليل.
[8] أ, ت: خليل عليه السلام.
[9] أ, ت+ العاقل.
[10] ت- اذ هما.
[11] أ: لدي عقل.
[12] ت:بيّنة.
[13] أ: فلا تكون واجبة عليه و متي يتعلق, ت: فلا يكون واجبة عليه و هي يتعلق.
[14] سورة البقرة, 286/2.
[15] أ, ت- الصبي.
[16] أ, ت +عقل.
[17] أ: متعلق.
[18] ت: علي تقديره.

[في سكرات الموت]

42- و ما إيمان شخص حال يأس بمقبول لفقد الامتثال

أي ليس إيمان شخص حال يأس[1] و هو الشدة و العذاب مقبول[2] عند الله لانتفاء امتثال امر تعالي قبل ذلك يعني لو آمن الكافر وقت معانية العذاب و العقوبة لا يقبل ايمانه لقوله تعالي "فلم تك ينفعهم إيمانهم"[3] لما رأو بأسنا و قيل البأس[4] سكرات الموت. لأن كل أحدٍ يري مكانه عند الموت فيؤمن و لا يقبل ايمانه لأنه لم يؤمن بالغيب و المراد من الايمان[5] ان يكن في حال الغيب لقوله تعالي "هدًي للمتقين الذين يؤمنون بالغيب"[6] و قوله تعالي "و ليست التوبة للذين يعملون السيئات حتي إذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الأن "[7] الاية قيل المراد من السيئات الشرك او عمل النفاق و قوله تعالي في شان فرعون " [ي/41] حتي إذا أدركه الغرق قال آمنت انه لا إله الا الذي آمنت به بنو اسرائل و أنا من المسلمين"[8] فقال الله تعالي في جوابه باستفهام الانكار و "الأن و قد عصيت قبل و كنت من المفسدين"[9] أي لم يؤمن لي[10] فأنكر الله إيمانه بقول "الأن " أي في هذا الوقت يؤمن[11] و هو وقت الاضطرار لا وقت الاختيار فاغرقه مع اتباعه و جنوده في البحر. فان قلت هذا المنقوض بايمان قوم يونس فالله[12] تعالي قبِل إيمانهم حال البأس لقوله تعالي "فلو لا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذابَ الخزي[13]" أجيب بأن إيمانهم لم يكن حال البأس لأن الله تعالي اراهُم[14] علامة العذاب[15] و العقوبة ليؤمنوا او يطيعوا أمره تعالي فهو بمنزلة رفع الجبل علي قوم موسي (ع م) لامتنا[16] أمر التوبة و العمل بها و الّا في الاية بمعني[17] لكن للاستثناء[18] أي لكن قوم يونس لما آمنوا الآية فيكون إيمانهم باختيارهم فترتّب عليه كشف العذاب عنهم[19] و انما قيّد الايمان[20] لأن توبة المؤمن عن العاصي مقبولة حال البأس لسبق معرفته بربه. و أما الكافر فلا معرفة له مع ربه حتي ينبسط به[21] عند البأس فيراد ايمانه عليه.

---

[1] أ, ت:البأس.
[2] أ: مقبولا.
[3] سورة المؤمن,85/40 .
[4] أ:الناسُ.
[5] أ:بالايمان.
[6] سورة البقرة, 2,3/2 .
[7] سورة النساء,18/4.
[8] سورة يونس, 90/10.
[9] سورة يونس, 90/10.
[10] أ, ت: بي.
[11] ت: تؤمن.
[12] أ, ت: فان الله.
[13] سورة يونس, 98/10.
[14] ت: اتاهم.
[15] أ, ت- العذاب.
[16] أ, ت: لامتسال.
[17] ت- بمعني.
[18] أ: لا للاستثناء.
[19] أ: منهم.
[20] أ: انما قال و ما ايمانل.
[21] أ: ينسبط عليه .

[في علاقة الإيمان بالعمل]

43- وما أفعال خير في حساب من الإيمان مفروض الوصال

أي ليست الأعمال الحسنة في حساب من الإيمان حال كونه[1] معروض[2] وصاله [3] بالاعمال في الوجود. و لأن الأعمال الصالحة بدون الإيمان كالعدم و هذا مذهب ابو حنيفة و أصحابه و حجتهم ان الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب و هو[4] معني لا يقبل الزيادة و النقصان لأن الله تعالي عطف الأعمال علي الإيمان بقوله "إن الذين آمنوا و عمل الصالحات"[5] و المعطوف غير المعطوف عليه و لأنه شرط صحة الأعمال كما قال الله تعالي "فمن يعمل من الصالحات و هو مؤمن"[6] و الشرط غير مشروط فلا يعدّ الأعمال من الإيمان و أما الآيات الواردة في زيادة الإيمان كقوله تعالي [ي/42] "ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم"[7] و قوله "و إذا تليت عليهم اياته زادتهم إيمانا و علي ربهم يتوكلون"[8] و غير ذلك من الآيات فمأولة[9] بزيادة انوار الإيمان و ثمراته و مذهب مالك و الشافعي و أهل الحديث (ر ح) انّ الأعمال الحسنة من الإيمان[10] عندهم عبارة عن التصديق و الإقرار و الأعمال بالاركان و حجتهم الآيات الدالة علي زيادة الإيمان و قوله تعالي "و ما كان الله ليضيعَ إيمانكم"[11] إلي بيت مقدّس و قوله عليه السلام "الايمان بضع و سبعون شعبةً أفضلها قول لا إله إلا الله و أدناها أماطة الاذي من الطريق"[12] و أجابوا عن الآيات بأمره عن قوله[13] تعالي "ليضيعَ إيمانكم" بتأويل إيمانكم بالصلاة و عن الحديث بان شعب الإيمان بضع و سبعون شعبة لأن إماطة الاذي ليست بداخلة فيه انفاقا[14] قوله "ما" بمعني ليس و "أفعال خير" اسمه و إضافة الأفعال اضافة الموصوف إلي الصفة[15] مثل مسجد الجامع و قوله حسابٍ[16] منصوب المحل خبر "ما" و فيه[17] يرجع إلي افعال خير و من الإيمان متعلق بالحساب و هو العدّ و قوله "مفروض الوصال" بالنصب حال في الإيمان كما ذكرنا و قيل من الضمير في قوله "في حساب" و الاصل مفروضة الوصال بالتاء الّا انه ترك بتأويل المذكور و فيه نظر لبعده عن الاصل المستمرّ بوجهين فتأمّل.

44- ولا يُقضي بكفرٍ و ارتداد بقهر[18] او بقتل و اختزال

أي لا يحكم بكفر احدٍ و ارتداده عن الاسلام بقهر[19] و هو الزنا او بقتل من لا يحله قتله من الذكر و الأنثي و باختزال عضو منه و هو القطع ظلماً و قيل المراد من الاختزال[1] الغضب[2] يعني بارتكاب الكبائر[3] بكفر

---

[1] أ- كونه, صح ه.
[2] أ, ت: معروضا.
[3] ت- وصاله.
[4] ت- ما ذهب اليه ابو حنيفة و اصحابه رضي الله عنهم و حجتهم ان الايمان عبارة عن التصديق بالقلب و هو, صح ه.
[5] سورة مريم, 96/19.
[6] سورة الانبياء, 94/21 .
[7] سورة الفتح, 4/48.
[8] سورة الأنفال, 2/8.
[9] ت: فمولة/فمؤلة.
[10] ت+ لان الايمان, صح ه.
[11] سورة البقرة, 143/2; أ,ت+ اي صلاتكم.
[12] "الإيمان بضع وسبعون شعبة أفضلها لا إله إلا الله وأوضعها إماطة الأذي عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان" (**سنن نسائي**, إيمان 16, رقم الحديث: 4919).
[13] أ: بما مرّ و قوله, ت: بما مرّ و عن قوله.
[14] ت: اتفاقا.
[15] أ: الصفة الي الموصوف, صح ه (كُتب "بل عكس").
[16] أ, ت: في حساب.
[17] أ,ت+ ضمير.
[18] أ, ت: بعهر.
[19] أ, ت: بعهر.

احدٍ عند أهل السنة و الجماعة خلافا للخوارج فانهم قالوا "يكفر بالكبيرة و الصغيرة" و خلافا للمعتزلة فانهم قالوا " مرتكب[4] الكبيرة ليست[5] بكافرٍ و لا مؤمن بل هو فاسق يخلد في النار لو مات علي فسقه بلا توبةٍ " حجة أهل الحق قوله تعالي "يا ايها الذين امنوا كتب عليهم القصاص في القتلي"[6] [ي/43] و القتل الموجب للقصاص كبيرة صاحبها خوطب بالايمان و قوله تعالي "ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء"[7] فانه يدل على ان من مات بغير توبةٍ من أهل الكبائر يغفرُ دون أهل الشرك. فبالكبيرة لا يخرج من الإيمان و شبهة أهل الباطلِ قوله تعالي "و من يقتل مؤمنا متعمداً فجزاؤه جهنم خالدا فيها"[8] و الخلود في النار مسبب[9] عن الكفر قلنا المراد من الخلود طول المكث فيها نقلا عن ائمّة التفسير او المراد حقيقة الخلود ان استحل قتله لأنه يكفر 33 باستحلال الحرام قوله "الايقضي" مجهول و يكفر قائم مقام الفاعل و "الباء" للالصاق و قوله "بقهر[10]" متعلق بالفعل المجهول و الباء للسببية.

45- و من يَنوِ ارتدادا بعد دهرٍ يصر عن دِين حقّ ذا انسلال

أي من يقصد بقلبه ارتدادا عن دين الاسلام بعد مدة أي في وقتٍ من اوقات عمره يصِير اي يرجع اليه عن دينه الحق ارتدادا[11] في حال نيته "ذا نسلالٍ"[12] أي صاحب خروج و انصراف لأن نية الكفر تزيل نيّة التصديق لامتناع اجماع الضدين فيصير كافرا او لم يخبر لفظ[13] علي لسانه و المراد من هذه النية العزم لا الحظور. لأن من حظر في قلبه الكفر او سبب من أسبابه لا يكفر لأنه ليس ذلك في وسعه و لو حظر بحيث يخاف[14] ان يظهره بلسانه كان مُثاباً لأنه عين الإيمان و لذلك قيل عليه الاسلام "عزم المؤمن ان يكفر و لو بعد سنين"[15] يخرجه عن الإيمان في الحال لأنه استحل الكفر و استحلال المعصيةِ كفر فلا يجوزان يقول أنا مؤمن ان شاء الله علي وجهِ الشكيك[16] لا في الحال و لا بحسب حال موته. لأن الشك ينافي التصديق و أما ذكرة علي وجهِ التبرك فيجوز عند الشافعي دون أبي حنيفة لأن وضع هذه الكلمةِ علي التشكيك و لهذا اجمعا[17] انها تبطل اليمين و الطلاق و العتاق و البيع و نحوها. و أما عزم الكافر ان يؤمن فلا يخرجه[18] عن كفره ما لم يؤمن لتقرّر اعتقاده عليه فلا يجتمع مع الإيمان و من في قوله "من ينو[19]" شرط[20] علامة الجزم [ي/44] سقوط الياء من ينوي و قوله "يصير" بالجزم جزاء الشرط من ينوي[21] و قوله "ذا انسلال" خبر صار.

---

[1] أ, ت- المراد من الاختزال.
[2] أ, ت: الغصب.
[3] أ, ت+ لا يحكم.
[4] أ: ان مرتكب.
[5] أ, ت: ليس.
[6] سورة البقرة,178/2 .
[7] سورة النساء, 48/4.
[8] سورة النساء, 93/4.
[9] ت: متسبب.
[10] أ, ت: بعهر.
[11] أ, ت- ارتدادا.
[12] أ, ت: ذا انسلال.
[13] أ, ت+ الكفر.
[14] ت- يخاف, صح ه.
[15] لم اجد له اصلا.
[16] أ, ت: الشك.
[17] ت: جمعا.
[18] ت: يخرج.
[19] ت: من ينوي.
[20] أ, ت: شرطية.
[21] أ, ت- من ينوي.

46- ولفظ الكفر من غير اعتقاد بطوع ردّ دين باغتفال

أي من اجر علي لسانه لفظ الكفر من غيران يعتقدانه كفر بجهله به "بطوع" اي باختيار من نفسه لا بإكراه من آخر[1] "ردّ دينه" أي ازال[2] إيمانه عن قلبه "باغتفالٍ[3]" أي بسبب شدةِ الغفلة و عليه الفتوي من أئمة بخاري و سمرقند تغمّدهم الله بغفرانه لا[4] بانه[5] لا يعذر بالجهل فلا بدّ ان يستغفر و يجدّد الإيمان و النكاح و الأعمال الصالحة من الفرض فقوله "من غير اعتقاد" يشعر علي أنه[6] لو اجري لفظ الكفر علي لسانه بالاعتقاد[7] يكفر بالاتفاق و لو سبق لفظه علي لسانه من غير ان يعتقده[8] علي سبيل الخطاء لا يكفر بالاتفاق. قوله "بطوع" يتعلق بلفظ الكفر و "الباء" بمعني "مع" و هو احتراز عن الاكراه[9] بالقتال[10] او باتلاف عضو من أعضائه او بالايلام الشديد لا يكفر حال كون قلبه مطمئنا بالإيمان[11] و إن أكره بحبس او يقيد او باتلاف مال يكفر بالإيمان[12] فقد حبط عمله[13] و ينبغي ان يدعوَ المؤمن صباحا و مساء بهذا الدعاء بالتضرع و الابتهال "اللهم إني أعوذ بك من أن أشرك بك شيئا و أنا اعلم به و استغفرك لما[14] لا اعلم و انت تعلم."

47- ولا يحكم بكفر حال سكر بما يلغوا و يهذي بارتجال

أي لا يحكم علي من شرب الخمر و سكر و اجري كلمة الكفر علي لسانه حال[15] السكر بكفره و هي حالة تعرض بين الشخص. و عقل و حدّه[16] ان يختلط كلامَه ولا يستقيم[17] و قيل ان لا يعرف الأرض من السماء و لا يفرق بين الخير و الشر فلو عرف او فرق يحكم بكفر فيترتّب عليه أحكامه بما يهذي أي يفحش البآء[18] للسببية و ما مصدرية[19] و المجرور متعلق بقوله "لا يحكم" و هو فعلُ منهي بالجزم مجهول و قوله "بكفر" قائم مقام فاعله و "يلغوا" أي يتكلم بما عبرة له[20] في الشرع و الارتحال[21] هو التكلم بالبديهية يعني من غير فكر و هو أعني بارتحال[22] يتعلق بقوله يهذي و يلغوا لا بقوله لا يحكم لبعده [ي/45] عنه لفظاً و معني فالحاصل ان السكر ان عند الشيخ لا يكفر بلفظ الكفر لما روي ان صحابياً سكر و دخل وقت صلوة المغرب فامّ القوم و قرأ سورة "قل يا ايها الكافرون" إلي آخره وترك منها كلمات و بتركها[23] يكفر المؤمن العاقل مع أن الله تعالي

---

[1] أ: آخر, صح ه.
[2] ت: زال.
[3] أ- باغتفالٍ, صح ه.
[4] أ, ت- سمرقند تغمّدهم الله بغفرانه لا.
[5] أ,ت: لانه.
[6] أ: بانه.
[7] أ- بالاعتقاد.
[8] أ: ان يعتقد.
[9] أ, ت+ فان فيه تفصيلا ان اكره.
[10] بالقتل.
[11] أ- بالايمان.
[12] أ, ت: بالاتفاق.
[13] أ, ت: و يحبط عمله+ لقوله تعالي "و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله" (سورة المائدت, 5/5).
[14] أ: عما.
[15] أ, ت: حالة.
[16] أ, ت: عقله وحد السكر.
[17] أ+ عقله.
[18] أ, ت: و الباء.
[19] أ, ت+ و الجار.
[20] أ: لا عبرة به, ت: لا عبرة له.
[21] أ, ت: الارتجال.
[22] ت: بارتجال.
[23] أ, ت: لا بتركها.

خاطبه بلفظ المؤمن في قوله تعالي "يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سكاري"[1] الاية فعلم انه لا يكفر باجراء كلمة الكفر علي لسانه حال السكر.

[في المعدوم]

48- وما المَعْدوم مرئيّا و شيئاً لفقه لاح في يمن الهلال

أي ليس المعدوم مرئيا لله تعالي حال[2] العدم لعلم ظهرَ لنا في الهلال المبارك و هو الطالع اول[3] الشهر بالرّقة و من القمر إلي ثلث[4] ليال ثم يسمّي قمرا إلي اخر الشهر و الهلال في اللغة الصوت و انما سمّي به لأن الناس يرفعون أصواتهم[5] عند رؤيته و الاضافة "في يمن الهلال" من باب إضافةِ الصّفة إلي الموصوف لاخلاق[6] ثباب في تأويل ثباب أخلاق كما تحقق في النحو وانما قال لفقه "لاح في يمن الهلال"[7] قبل الطلوع كان معدوما غير مرئيّ و إلا يري ما يزاد عليه من النور[8] يوما فيوما حالة العدم مع[9] النور[10] أظهر[11] الاشياءِ المبصرة بالعين فلما لم ير علم أن انتفاء رؤيته لإنتفاء عليه و هي الوجود إذ الوجود شرط في الرؤيةِ كما تحقق من قبل فلما كان[12] علة أيضا في الغائب لامتناع تبدّل العلة بالغائب و الشاهد. و إذا عرفت هذا فاعلم ان المعدوم على نوعين, معدوم ممتنع و معدوم[13] ممكن. و الأول ما يكون وجوده محالا و عدمه واجباً كشريك[14] الباري و اجتماع النقيضين و الثاني ما يكون الوجود و العدم بالنسبة اليه سواء فالرؤية[15] لا تتعلّق[16] بالنوع الأول باتفاق أهل المشرق و المغرب[17] و لا يطلق عليه أيضا شيئ لإمتناع ثبوته بوجهٍ من الوجوه و هذا أيضا متّفق عليه. و اختلفوا في تعلق الرؤية بالنوع الثاني قبل وجوده في اطلاق[18] اسم الشيئ عليه. قال أهل السنة و الجماعة يمتنع تعلّق الرؤية[19] لأن [ي/46] علّة الرؤية الوجود و هو منتف فلا يكون مرئياً و لأن حال العدم من[20] هو هو لا يتناول[21] بالرؤية[22] و عدمها فاذا امتنعت الرؤية بالمعدوم الممتنع بالاتّفاق يلزم أن تمتنع[23] في المعدوم الذي لا يمتنع[24] و لا يستحيل[1] إضافة رؤيته إلي الله تعالي خلافا للسالميّة[2] و المقنعية[3] فانهم قالوا العالم مرئيّ الله[4]

---

[1] سورة النساء, 43/4.
[2] أ, ت: حالة.
[3] ت: في اول.
[4] أ: ثلاث.
[5] ت: لاصواتهم.
[6] ت: كاخلاق.
[7] أ, ت+ لان الهلال.
[8] أ: النول.
[9] أ, ت+ كون.
[10] أ+ ابصر.
[11] أ ظهر.
[12] أ, ت+ هو علةً ايضا في الشاهد كان.
[13] ي- علي نوعين معدوم ممتنع و معدوم, صح ه.
[14] أ: لشريك.
[15] ت: والرؤية.
[16] ت: لا يتعلق.
[17] أ: لاتفاق الشرق و الغرب, ت: باتفاق اهل الشرق و الغرب.
[18] أ, ت: و في اطلاق.
[19] أ+ به.
[20] أ, ت+ حيث.
[21] أ, ت: يتفاوت.
[22] أ: الرؤية.
[23] ت: يمتنع.
[24] ت- لا يمتنع.

تعالي قبل وجوده في الازل[5] و هو باطل لما علمت و لأنه يلزم القول بقدم العالم و لأن قوله تعالي "و قل اعملوا فسيري الله عملكم و رسوله"[6] يدلّ علي أن عملهم قبل الوجود غير مرئيّ الله تعالي و الا لم يعد[7] قوله تعالي "فسيري الله".

و كذا اختلفوا في جواز اطلاق اسم الشيئ علي المعدوم و الممكن.[8] قال أهل السنة و الجماعة لا يجوز اطلاقه عليه لأن الشيئ مرادف للموجود بدليل قوله تعالي في قصة زكريا عليه السلام " و قد خلقتك من قبل لم تك شيئا"[9] فانه قبل الخلق كان معدوما يقينا و قد سلب عنه اسم الشي لقوله "لم تك شيئا" و أما قوله تعالي "انّ زلزلة الساعة شيئ عظيم"[10] فلصدق[11] وعده تعالي نزل منزلة الوجود فيكون مجازا لا حقيقة و هذا جواب عن تمسك المعتزلة علي ان المعدوم[12] شيئ بهذه الاية.

[في الهيولي]

49- ودنيانا حديث و الهيولي عديم الكون فاسمع باختزال[13]

قال أهل السنة و الجماعة العالم بجميع أجزائه وهو الدنيا[14] محدث خلافا للفلاسفة فانهم قالوا انه قديم. لنا إن العالم جواهر و أجسام و هي لا يخلو عن[15] الأعراض كالحركة و السّكون و هي حادثة. لأن العرض لا يبقي زمانين و كل ما لا يخلوا عن الحوادث فهو حادث فالعالم حادث باحداث الله تعالي لا للبعث و الفناء بل خلقه للتكليف و الابتلاء ليظهر آثار عدلِه و فضله[16] و قهره[17] و رحمته قال الله تعالي "أ فحسبتم أنما خلقناكم عبثا و إنكم الينا لا ترجعون"[18] و قال "ما خلقنا السماوات و الأرض و ما بينهما الا بالحق"[19] أي لاظهار الحق.

و قالت الفلاسفة الهيولي أصل العالم و هي قديمة. و [ي/47] العالم[20] صورتها و هي لا تنفكّ عنها و كذا الصورة لا تنفك عن الهيولي فيكون العالم و ربما[21] و التغير فيه بحسب الاغراض الحادثة[22] ما كان منصوبا[1] بالعدم فيكون حدوثه زمانيا و الحدوث الزمانيّ يقتضي تقدّم مادّة و مدّة.

---

[1] أ, ت+ وجوده لعدمه في الحال فحينئذٍ يستحيل.

[2] السّالميّة : فرقة كلامية اسسها ابن سالم البصري و لها ميول صوفية. (جهاد طونج, "السالمية", **الموسوعة الإسلامية لوقف ديانة تركيا**, مجلد 36, ص. 50-51).

[3] المقنعية: فرقة مفرط من المشبّهة. هذه الفرقة تنسب الي "مقنعة الخُراسانيّ" (توفي. 778/161 [؟]). (أنظر: "المقنّعيّة", **الموسوعة الإسلامية لوقف ديانة تركيا**, مجلد 31, ص. 125).

[4] أ, ت: لله.

[5] ت: الاوّل.

[6] سورة التوبة, 105/9.

[7] ت: لم يفد.

[8] أ- الممكن, ت: المعدوم الممكن.

[9] سورة مريم, 9/19.

[10] سورة الحج, 1/22.

[11] أ: فيصدق.

[12] ت: المعتزلة.

[13] أ: باحتزال, ت: باجتزال.

[14] أ- وهو الدنيا.

[15] ت+ الحوادث.

[16] أ- فضله.

[17] ت- وقهره.

[18] سورة المؤمنون, 115/23.

[19] سورة الحِجر, 85/15.

[20] ت+ قديم.

[21] أ, ت: قديما.

[22] أ, ت+ لان الحادث لا يكون.

أما الأول فلأن إمكان الحدوث موجود قبله فيكون له محلّ غير الحادث يقومُ به لأنه عرض و هو المادّة و هي الهيولي.

و أما الثاني فلأن عدم الحادث قبل وجوده بالزمان لأن [2] هذا التقدّم ليس بالعلّية و لا بالذات ولا بالشرف و لا بالمكان كتقدّم حركة الاصبع علي حركة الخاتم و تقدّم الواحد علي الاثنين و تقدّم العالم علي المتكلم[3] و تقدّم الإمام علي المأموم فهو بالزمان[4] كتقدم الاب علي الابن[5] و اجيب بان الامكان عدميّ لا يستدعي قبل وجود الحادث محلا موجودا في الخارج و بان القبليّة قد يكون[6] بغير ما ذكر كقبليّة اليوم علي الغد فانها قبلية بعض اجزاء الزمان[7] زمان اخر و هو ممتنع فعلي هذا لا يكون للهيولي كون أي وجود. و لهذا قال الشيخ "عديم الكون فاسمع باختزال" أي بفرح القلب و انشراحه لأن الله تعالي فاعل باختيار[8] لا موجب بالذات حتي قدم العالم .

[في الرّزق]

50- و إن السحت رزق مثلّ حلّ و ان يكره مقالي كل قال[9]

إن الحرام رزق من الله تعالي للعباد مثل الحلال. و ان يبغض مقول هذا اكل عدوّ للحق قال أهل السنة و الجماعة كل ما يأكله الانسان من حلال و الحرام و رزقه المقدر له خلافا لأهل الاعتزال[10]. فانهم قالوا الحرام ليس برزق للإنسان و الاختلاف[11] بناء علي ان الرّزق عندنا هو الغداء المقدري لا المغتدي[12] فما قدّره الله تعالي أن يكون غداء الحيوان بعينه[13] لا يصير غداء لغيره سواء[14] ملكه او لم يملكه الا انه يعاقبُ باكل الحرام لمباشرة سببه و سوء اختياره و مخالفة امره تعالي . و عندهم الرزق اسم للملك تمسُّكًا بقوله تعالي "و ممَّا رزقناهم ينفقون"[15] أي مما ملكناهم. قلنا الرزق هنا مفسّر بالتقدير من الغداء [ي/48] و هو غير التمليك و لمّا ذكروا[16] فيه من ان الاصلح للعبدان يقدّر له الحلال دون الحرام و الا لكان ظلما غير مسلم لما بيّنّا ان الايجابَ عليه تعالي و الا لكان فوقهُ موجب و هو محال. ايضا[17] لو كان الرزق هو الملك لما رزق الدّاب[18] لانتفاء أهليته التمليك[19] عنها لكنها رزقت لقوله تعالي "و ما من دآبّة في الأرض إلا علي الله رزقهَا"[20].

---

[1] أ: مسبُوقا, ت: مسبُوتا.
[2] أ, ت: اذ.
[3] أ, ت: المتعلم.
[4] ت- كتقدّم حركة الاصبع علي حركة الخاتم و تقدّم الواحد علي الاثنبن و تقدّم العالم علي المتعلم و تقدم الامام علي المأموم فهو بالزمان, صح ه.
[5] أ, ت+ و هو المدة.
[6] ت: تكون .
[7] أ, ت+ علي البعض و هي ليست بالزمان و الّا لكان للزمان.
[8] أ, ت: بالاختيار.
[9] أ: قالي .
[10] أ: للمعتزلة.
[11] أ, ت+ فيه.
[12] أ, ت: غذاء المقدر للحي المغتذي.
[13] أ, ت: معين.
[14] ت- ملكه, صح ه: كان ملكه.
[15] سورة الحج, 35/22 ;القصص, 54/28;السجدة, 16/32.
[16] أ, ت: و ما ذكروا.
[17] أ, ت: و ايضا.
[18] أ, ت: الدواب.
[19] أ, ت: التملك.
[20] سورة هود, 6/11.

[في تأثير الدّعاء]

51- وللدعوات تأثير بليغ و قد ينفيه أصحاب الضلال

أي الادعية الصلحاء و الزّهاد و عامة المؤمنين لاحبّائهم و أمواتهم تأثير تامّ و منفعة عظيم[1] لإيصال الثواب إلي أرواحهم, و لدفع العذاب و العقوبة عنهم و قد ينفيه أصحاب الضلالة و الشقاوة و هم أهل الاعتزال. فإنهم قالوا[2] ما قدّروا الله يكون و ما لم يقدر لا يكون فلا فائدة[3] في الدّعاء. و هو باطل بالاتفاق[4] بالآيات و أخبار النبي (ع م). قال الله تعالي "أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبولي"[5] أي فيطلبوني[6]. قيل لا حاجة[7] بمعني الثواب لدعاء الداع و قال ايضا[8] "إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم"[9] داخرين[10] يتعظمون عن دعائي بدلالة سياق الكلام.[11] و قال "ايضا ما علي الأرض من رجل مسلم يدعو الله بدعوة إلا اتاهُ الله ايّاها او كفّ عنه من الشر"[12] مثلها ما لم يدع باثم او قطيعَة رحم و شرطه الدعاء طيب المطعم و اخلاص النّية و احضار القلب لأن الله تعالي لا يستجيب الدعاء عن قلب لاهٍ و ختم كل دعاء بصلوة النبي (ع م) سنة سنية لأنها رافعة للدعاء و شفيعة له في القبول.

[في سؤال و عذاب القبر]

52- و في الاجداث عن توحيد ربي سيبلي كل شخصٍ بالسؤال

أي كل شخص كبير او صغير ذكر او انثي سيمتحن بالسؤال عن توحيد الله تعالي في الاجداث[13] جمع جدث أي في القبور فيجب الاعتقاد بحقيقته[14] قطعا به[15] لورودِ الاخبار الصحاح فيه قال النبي عليه السلام "بعد دفن الميّت[16] المؤمن[17] في عميده استغفروا لاخيكم فانه الأن يسأل"[18] و قال أيضا "إذا قبر [ي/49] الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان فيسئلأنه من ربك و ما دينك"[19] الحديثِ قيل هذا السؤال لكل فاعل[20] يموت من الإنس و الجن و الشياطين و الأنبياء و يقال لهم علي ما تركتم امّتكم و لكن يتوقّف في كيفية حيوة الميت في القبر انه هل يُعَادُ روحه في جسده كما كان في حال[21] او يخلق فيه الحيوة بقدر ما يفهم السؤال و يجيب لعدم ورود الدليل

---

[1] أ, ت: عظيمة.
[2] أ: بان قالوا.
[3] ت- فائدة, صح ه.
[4] أ, ت- بالاتفاق.
[5] "اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي و اليؤمنوا بي لعلهم يرشدون" (سورة البقرة, 186/2).
[6] ت: فليطيعوني.
[7] ت: الاجابة.
[8] أ- "اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي"(سورة البقرة, 186/2) قيل لا حاجة بمعني الثواب لدعاء الداع و قال ايضا.
[9] سورة المؤمن, 60/40.
[10] أ, ت+ اي.
[11] أ, ت+ و قال عليه السلام "الدعاء مخ العبادة"(**سنن الترميذي**, دعاء 1, رقم الحديث: 3371) .
[12] لم أجد له اصلا.
[13] أ+ و هو.
[14] أ: بحقيّته.
[15] أ- به.
[16] أ: ميّت.
[17] أ, ت- المؤمن.
[18] كان النبي صلي الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال " استغفروا لأخيكم وسلوا له بالتثبيت فإنه الآن يسأل " (**سنن ابي داود**, جنائز67-69, رقم الحديث: 3221).
[19] "...قال في القبر إذا قيل له من ربك وما دينك ومن نبيك ؟" (**سنن الترميذي**, تفسير 15, رقم الحديث: 3120) و انظر: **صحيح مسلم** , جنة 17, رقم: 2871.
[20] أ, ت: عاقل.
[21] أ, ت+ حيوته.

اليقيني فيه قيل يسئال من اكله السبع او أحرق او أغرق و يعذب[1] في القبر[2] و قيل أيضا ان الأنبياء لا يسالون لأن غير النبي عليه السلام يسئال عن النبي فكيف[3] هو عن نفسه و يسأل اطفال المسلمين اتفاقاً و توقّف ابو حنيفة في سؤال اطفال الكفرة و دخولهم الجنّة و غيره[4] بذلك ليكونوا خدّ امّا و علمانا[5] لأهلها قوله "و في الاجداث متعلق[6] بقوله "سبيلي" و عن توحيد متعلق بالسؤال.

53- وللكفار و الفساق بعضًا عذاب القبر من سو ء الفعال

أي عذاب القبر حق لجميع[7] الكفار إلي النفخة الأولي لبعض الفساق الذي[8] ماتوا من غير توبة مقدار الحيوة للسؤال و الجواب و قيل مقدار صحة البدن و قيل إلي البعث و لو صار ذرّة[9] لأجل سوء افعالهم خلافا للمعتزلة. لنا قول النبي عليه السلام "القبر روضة من الرياض الجنة او حفرة من حفر النيران"[10] و قوله أيضا تعوذوا بالله من عذاب القبر[11] و قوله تعالي في حق الفرعون و من مثلهم "النار يعرضون عليها غدوّا و عشيًا و يوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب"[12] و قوله "أُغرقوا فادخلوا ناراً"[13]

قوله "و للكفار" خبر المبتدا و هو عذابُ القبر و قوله "بعضاً" بالعين المهملة حال من الفساق و من قراء بغضًا بالعين المعجمة صححهُ بالقاعه[14] تميّزًا للتعذيب فقد اخطاء لعدم الابهام فتأمل و من قوله "من سوء الفعال" بمعني الأجل متعلق بثبُوت الحُكم.

[في حساب الناس بعد البعث]

54- حساب الناس بعد البعث حق فكونوا بالتحرز عن وبال

أي البعث يوم القيمة حق ثابت و هو ادّعاء[15] المعدوم لأنها من [ي/50] الممكنات و كل ممكن مقدور[16] الله تعالي و الدلائل السمعية وردت بحقّيتها فيجب علينا الإيمان بها خلافا للدهرية[17]. فانهم انكروا القيامة و الحشر. و الفلاسفة انكروا الحشر الاجساد و أقرّوا بحشر الأرواح بلا أجساد. و مذهبهم باطل جدا لقوله تعالي في رد قول الكافر الذي "قال من يحيي العظام و هي رميم قل يحييها الذي انشاها أول مرة"[18] و قوله أيضا "أفحسبتم انما خلقناكم عبثاً و إنكم الينا لا ترجعون"[19] و قوله أيضا "أ يحسب الإنسان ان لن نجمع عظامهُ بلي

[1] أ, ت+ كما تعذب.
[2] القبور.
[3] أ, ت+ يسأل.
[4] أ, ت+ حكم.
[5] أ, ت: غلمانا.
[6] أ: يتعلق.
[7] أ: بجميع.
[8] أ, ت: الذين.
[9] أ+ ذرة.
[10] **سنن الترميذي** قيامة 26, رقم الحديث: 2460.
[11] أ, ت+ و قوله ايضا استنتز هو البول فان عامه عذاب القبر منه.
[12] سورة المؤمن, 46/40.
[13] سورة نوح, 25/71.
[14] أ: بايقاعه.
[15] أ, ت: اعادة.
[16] ت- مقدورا, صح ه.
[17] الدهرية: فرقة كلامية. هم يعتقدون أن الوقت و المادة أبدية. (نورالدين الصابوني, **البداية في أصول الدين**, تحقيق و تعليق بكر طوبال أغلو, ص. 184).
[18] سورة يس, 79/36.
[19] سورة المؤمنون, 115/23.

قادرين علي ان نسوّي بنانه"[1] و "بَعْدَ البعث" حساب جميع الناسِ حق لا يجحده الا الكفور المعاند لقوله تعالي "ان الينا ايابهم ثم ان علينا حسابهم"[2] و قوله أيضا "يوم يقوم الحساب"[3] و قوله عليه السلام "من نوقش الحساب يهلك"[4] و المراد به الاستقصاء في حساب القليل و الكثير و هو اَعْسرُ الحساب فكونوا[5] بالتحرز عن وبال أي عن الافكار الموجب للخلود في الباوَ[6] او عن الاثم الذي يكون بين العبد و مثله فانه لا يرجي العَفو[7] عند الحساب لكونه حقًّا يوم القيامة[8] فيحب الاحتراز عنه بخلاف ما[9] بين العبد و بين الله تعالي فانه يرجي العفو[10] فلا يُسأل ولا يحاسبُ هكذا قيل و الحقّ ان الحسابَ و السؤال يوم القيامة[11] سواء كان بين العبد و بين الله تعالي و عبده و بين العبد و غيره[12] لقوله تعالي "فلنسألَنّ الذين أُرسل اليهم و لنَسْألَنَّ المرسلين"[13] و قوله عليه السلام "ما منكم من أحدٍ إلا و يسأل[14] رب العالمين ليس بيّنه و بينه حجاب ولا ترجمان فيقول الله الم تك مالا الم أرسل اليك رسولاً فيقول العبد بلي"[15] و في رواية "يا ابن آدم ما غرك بي؟ يا ابن ادم ماذا عملت فيما عملت؟ يا ابن ادم ماذا أجيب المرسلين"[16].

[في كتب الأعمال]

55- و يعطي الكتب بعضا نحو يمني و بعضا نحو ظهر و الشمال

قد[17] و يعط الله للمؤمنين كتابهم باليمين و للكافرين بالشمال و من وراء ظهورهم لقوله تعالي [ي/51] "فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا و ينقلب إلي أهله مسرورا و أما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبوراً و يصلي سعيراً"[18] و قوله "و أما من أوتي كتابه بشماله يقول يا ليتني لم اوت كتابيه و لم ادرِ ما حسابيه"[19] و قوله "اقرا كتابك كفي بنفسك اليومَ عليك حسيباً"[20] فثبت انّ نظائر الكتب و قرائتها حق لا ينكرها الكافر[21] بالقران الكريم.

---

[1] سورة القيامة, 75/3-4.
[2] سورة الغاشية, 88/25-26.
[3] سورة ابرهيم, 14/41.
[4] **صحيح البخاري**, علم 35, رقاق 49؛ **صحيح مسلم**, جنة 79, 80؛ **سنن الترميذي**, قيامة 5.
[5] أ: فيكونوا.
[6] أ, ت: النار.
[7] أ+ منه.
[8] أ- يوم القيامة, + للعبد.
[9] أ+ هو.
[10] أ, ت+ منه.
[11] أ, ت+ حق.
[12] أ, ت: سواء كان بين الله و عبده او بين العبد و غيره.
[13] سورة الأعراف, 7/6.
[14] أ, ت: يسأله.
[15] ليس منكم من أحد الا سيكلمه ربه ليس بينه و بينه ترجمان يترجم له و لا حاجب يحجبه فيقول ألم أرسل اليك رسولا ؟ فيقول بلي ثم يقول ألم أؤتك مالا و أفضل عليك ؟ فيقول بلي فليتق أحدكم النار و لو بشق تمرة.(طبراني, **المعجم الكبير**, XVII, ص. 95, رقم الحديث: 225).
[16] عن عبدالله بن عكيم ، سمعت أن ابن مسعود بدأ باليمين قبل الحديث ، فقال : والله ، ما منكم من أحد إلا سيخلو بربه ، ثم يقول : يا ابن آدم ، ما غرك بي؟ يا ابن آدم ، ماذا عملت فيما علمت؟ يا ابن آدم ، ماذا أجبت المرسلين؟ (**سنن نساء الكبري**, X, كتاب المواعظ, رقم الحديث: 11843, ص. 677).
[17] أ, ت: اي.
[18] سورة الانشقاق, 84/7-12.
[19] سورة الحاقة, 69/25.
[20] سورة الإسراء, 17/14.
[21] أ, ت: الا الكافرون.

و التنوين في "بعضا" عوض عن المضاف اليه أي بعض الناس و هو المفعول الثاني للاعطاء و لا تنوين في "يمني" لأنه كحبلي في عدم الانصراف و تقديره جر باضافة "نحو" اليه و هو نصب علي "الظرفِ" لأنه بمعني الجهة.

[في وزن الأعمال و الصراط]

56- و حق وزن اعمال و جري علي متن الصراط بلا اهتبال[1]

أي وزن أعمال الناسِ من المؤمنين الذين خلطوا أعمالا صالحا[2] بالعمل السيئ حق ثابت بايات القران و أخبار الرسول لقوله تعالي "و الوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاؤلئك هم المفلحون و من خفت موازينه..."[3] الاية و المراد بالوزن ما يعرف به مقادير الأعمال لا من حيث الحقّة و الثقل لأنه عرض لا يبقي علي زمانين[4] فلا يوصف بهما فيحمل ما جاء منهما علي القلّة و الكثرة في كيفية[5] الوزن توقّف لقصور العقل[6] عن إدراكه و عدم الاثر فيه فنؤمن بهِ و نوقض[7] علمه إلي لله تعالي و قيل يوزن أعمالهم الحسنة علي صورة[8] حسان و أعمالهم القبحية علي صور قباحٍ فإن رجحت كفتا[9] الحسنات من الميزان يدخلها صاحبُها الجنة بلا عذابٍ و إن رجحت كفته السيئات فحكم صاحبها في مشيّة الله تعالي ان شاء بعذبه[10] و ان شاء بعفو عنه بكرمه او شفاعته شفِيع مرضي عنده و ان استوت الكفتان يحبس مدّة علي الاعراف ثم يدخل الجنة برحمته علي ما اورده في الأخبار و هذا الوزن لإظهار عدلهِ و فضله[11] تعالي لا لإحتياجهِ إلي التعريف لأن علمه تعالي محيط بالموجودات و المعدومات و كل من ليس له سيئة يدخل الجنة بلا حساب و لا عذاب و لا وزن[12] و كل من ليس له حسنة يساق إلي جهنم بلا وزن و ينَادي عليهم انهم اشقياء بشقاوة[13] بعدها.

و كذا جري الناسِ أي مرورهم [ي/52] علي متن الصراط و هو جثر[14] جهنم حق بالايات و الاخبار بلا اهتبال أي بلا اختيار[15] علي قدر تفاوت أعمالهم في الدنيا فيجوزه أهل الجنة تزلّ[16] اقدام أهل النّار قال النبي عليه السلام يمر الناس علي جثر[17] جهنم و عليه حسك و كلاليب و خطاطيف يحطف الناس يمينًا و شمالًا و علي جنبه ملائكته يقولون[18] اللهم[19] سلِّم ومن[20] الناس من يمرّ كالبرق و منهم من يمر كالرّيح و منهم من يمر

---

[1] هذه الجملة و شرحه أول ما قبل بستِها في نسخة "أ".
[2] أ: العمل الصالح.
[3] سورة الأعراف, 8/7-9.
[4] أ, ت- علي زمانين.
[5] أ, ت: و في الكيفية.
[6] ت: الفعل.
[7] أ, ت: نفوض.
[8] أ, ت: صور.
[9] أ, ت: كفة.
[10] أ, ت+ بقدر خياته الراجحة ثم يدخله الجنة و يعطيه مثوباتُ اعماله الحسنة بتقدير منزلته عند الله.
[11] أ- و فضله.
[12] ت- و لا وزن.
[13] أ, ت+ لا سعادة.
[14] أ, ت: جسر.
[15] ت: بلا اختيارهم.
[16] أ, ت+ فيه.
[17] أ, ت: جسر.
[18] أ+ سلِم.
[19] ت+ سلِم.
[20] أ, ت: فمن.

كالفرس الذي يعدوا منهم من يسعي سعيا و منهم من يمشي شيئا و منهم من يمشي يحبوا حبوًا و منهم من يزحفُ زحفاً و منهم من بكردش[1] ثم ينجوا أي لا يقع في النار بسبب نور إخلاصه و كل يعطي نورًا بقدر عملهم فمنهم من يعطي نوره مثل الجبل العظيم و منهم من يعطي أصغر من ذلك حتي يكون آخرهم يعطي نورًا علي قدر ابهام قدميه فيضيئ مرّة و فينطغ[2] اخري قوله "و حق" خبر المبتدأ و هو "وزن الاعمال" و "جري" بتنوين العوض المضاف[3] اليه عطف علي المبتدأ خبر كذلك مقدراً. و الله اعلم.

[في الشفاعة]

57- و مرجوّ شفاعة أهل خير لأصحاب الكبائر كالجبال

قال أهل السنة و الجماعة يرجي أن يشفع أهل الخير و الصلاح كالأنبياء و الاولياء لمن ارتكبَ كبيرة عظيمةً كالجبل العظيم من المؤمنين خلافا للمعتزلة و حجتهم أن العفو ممتنع من الله لأهل الكبائر فالشفاعة اولي ان يكون[4] منتفعة[5] إذ لا فائدة لها. و لنا انه جائز[6] عفو الله من غير واسطةٍ والاولي[7] أن يجوز شفاعة[8] النبي (ع م) و بشفاعة الاخيار لقوله تعالي "فاعف عنهم و استغفر لهم"[9] و كذا قوله[10] "استغفر لذنبك و للمؤمنين و المؤمنات"[11] و قوله عليه السلام "(شفاعتي) لأهل الكبائرَ من أمتي"[12] و قوله أيضا "أسعد الناسِ بشفاعتي يوم القيامةِ من قال لا إله الا الله خالصًا مخلصًا من قلبه و نفسه"[13] فهذه كلها[14] دالّة علي ثبوت شفاعة النبي (ع م) لعصات أمته [15] يوم الجزاء و لو كانت ذنبهم[16] عظامًا كالجبال و يجوز لغير النبي أيضا من المؤمنين كأهل الولاية و العلماء بالله و هم [ي/53] أصحاب الخشيةِ من الله تعالي [17] "و الذين أوتوا العلم درجات"[18] و فسّروها بالشفاعةِ و قوله عليه السلام "العلماء ورثة الأنبياء"[19] فانهم شرحوا الارث يدعون[20] الخلق إلي الحق و الشفاعة لهم عند ابتلائهم و قوله عليه السلام "يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر من بني تميم"[21] و غير ذلك من الاحاديث الدالة علي شفاعة بعض المؤمنين لبعضٍ.

---

[1] ت: يكرد.
[2] ت: و ينطفي.
[3] أ, ت: عن المضاف.
[4] ت: ان تكون.
[5] أ, ت: ممتنعة.
[6] أ, ت: جاز.
[7] أ, ت: فاولي.
[8] أ, ت: بشفاعة.
[9] سورة آل عمران, 159/3.
[10] أ- "فاعف عنهم و استغفر لهم" و كذا قوله.
[11] سورة محمد, 19/47.
[12] **سنن أبي داود**, سنة 20, 21, رقم الحديث: 4739 ؛ **سنن الترميذي** قيامة 11, رقم: 2435-2436.
[13] **صحيح البخاري**, علم 33, رقاق 51, مسند احمد ابن حنبل, 2, 73.
[14] أ+ أدلة.
[15] أ: لعصاة امة, ت: لعصاة امته.
[16] أ, ت: ذنوبهم.
[17] أ: لقوله تعالي, ت+ بقوله تعالي.
[18] سورة المجادلة, 11/58.
[19] **سنن أبي داود**, علم 1, رقم الحديث: 3641 ؛ سنن الترميذي علم 19, رقم الحديث: 2682؛ **سنن إبن ماجة**, مقدمة 17, رقم: 223.
[20] أ, ت: بدعوة.
[21] **سنن الترميذي**, قيامة 12, رقم الحديث: 2438.

[في مرتكب الكبيرة]

58- ذو الإيمان لا يبقي مقيما بسوء الذنب في دار اشتعال

قال أهل السنة و الجماعة من ارتكب الكبيرة من أهل الإيمان لا يخرج من الإيمان و عند المعتزلة يخرج من الايمان[1] فعلي هذا يخلّد في النار و عندهم و لا يخلّد عندنا بشوم ذنبه لقوله تعالي "فمن يعمل مثقال ذرة خيرًا يره"[2] الاية و أقلّ الخبر الإيمان بالله و رسوله و الكتاب المنزل فيجبُ ان يري ثوابه في الجنّة و ذلك انما يكون بعد الخلاص من النار لأن الثوابَ قبل العذاب منتف بالاتفاق. فثبت ان المؤمن العاصي لا يخلد في دار الاشتعال و هو بالعين المهملة و[3] دار ايقاد النار يعني جهنم قيل المؤمن الفاسق بالصغائر و الكبائر لا يخلّد في النار و لا يمنع عن أن يصلي عليه صلوة الجنازة[4] إذا مات بغير توبة لأن المؤمن لا يقطع رجاؤه من رحمة الله تعالي لقوله تعالي "لأنه لا يايئس من روح الله إلا القوم الكافرون"[5] و لقوله (ع م) "صلوا خلف كل برّ و فاجر[6] و فيه خلاف المعتزلة و الخوارج.[7]

[مواضيع مختلفة]

59- لقد البستُ للتوحيد نضما[8] بديعَ الشكل كالسحر الحلال

قال الشيخ (رح) لقد كسَوْت توحيد الله تعالي المنزّمه عن الشريك نظما أي تركيباً مرتباً من الالفاظ كالدّرار[9] المرتبة في السلك و روي مكان نظما و شياً و هو مصدر في الاصل بمعني التزيين في الثبوت[10] ثم استعمل هنا[11] بمعني المفعول أي الموشي و البديع يجيئ بمعني المبدع لقوله[12] تعالي "بديع السماواتِ و الأرض"[13] أي[14] مظهرهما من العدم و[15] بمعني المبدَع اي[16] بمعني المفعول من الابداع و هو إظهار الشيء بعد أن لم يكن شيئاً و المراد منه هنا[17] ما ظهر غير[18] مثال سبق و الشكل هيئة محيطة [ي/54] للشيء بالحدود و قوله "كالسحر الحلال" مشبّه به للشكل و السّحرُ له معنيان أحدهما إخراجُ الباطل في صورة الحق و الثاني تأثير في الشخص يفعل يعجزه عن العلم و العمل. أما بسلب عقله او بأخذ قوته او بتفّير طبيعته[19] كالمسحور الذي لا يقدر عن الجماع[20] و المراد به هنا[1] الاول أعني إظهار الباطل في صورة الحق و هو حرام. كالثاني لأنه

---

[1] ت: منه.
[2] سورة الزلزال, 7/99.
[3] أ, ت+هي.
[4] أ- صلاة الجنازة.
[5] سورة يوسف, 87/12 .
[6] أ, ت+ و صلوا علي كل بر و فاجر.
[7] أ+ و نقل مذاهبهم هنا غير مقصودٍ.
[8] أ, ت: نظما.
[9] أ, ت: كالدّرر.
[10] أ, ت: الثوب.
[11] أ- هنا.
[12] أ, ت: كقوله.
[13] سورة البقرة, 117/2 .
[14] أ+ مبدعها و.
[15] أ:او.
[16] أ- اي, + وهو.
[17] أ: ههنا.
[18] أ, ت: علي غير.
[19] ت: تنفير طبعه.
[20] أ, ت: علي الجماع.

مخادعة للناس منهية في الشرع و انما و صغه هنا[2] بالحلال لترغيبه[3] الناسِ في نظمه بعلمهم انه وشي بديع طيّبٌ يعجز الغير عن اتيان مثله فلو اطلق السحر عليه بدون وصف الحلال لتوهموا انه حرامٌ فلم يميلوا اليه.

فقوله "لقد" اللام في جواب قسم محذوف أي و الله لقد وقد هنا للتحقيق لا للتعليل[4] و "البست" فعل و فاعل و "للتوحيد" مفعوله الأوّل و زيد اللام فيه للوزن وشيئاً مفعوله الثاني و قوله "بديع الشكل" صفة و شيئاً "كالسحر الحلال" صفة بعد صفة له.

60- يسلّي القلب كالبشري بروح و يحيي الروح كالماء الزلال

أي يفرّ[5] القلبَ هذا الوشي كما يفرح[6] البشارة باتيان محبوب او[7] بخيرخير و كل منهما راحة القلب و يجيئ الروح أيضا بعلمه بعد موتهِ بالجهل كالماء الزلال الذي لا كدورة فيه فانه يجيئ الأرض بالنبات بعد يبسها.

قوله "يسلّي" فعل المضارع من التسلية و هيَ ان الة النّم[8] و فاعله ضمير فيه يرجع إلي الوشي و "كالبشري" متعلق به و هو مصدرُ بمعني البشارة كالرجعي بمعني الرجعةِ و "بروح" بفتحِ الراء الراحة يتعلق بالبشري و يجيئ عطف علي يسلّي و فاعله مضمر فيه يعود إلي الوشي و الروح بضم الراء و نصب الحاء مفعوله[9] و كالماء الزلال متعلق بقوله يجيئ و الزلال صفة الماء و هو العذب الصافي. و الله اعلم.

61- فخوضوا فيه حفظا و اعتقادا تنالوا جنس أصناف المَنال

أي إذا كان هذا الوشي كما وصفته فاشرعوا فيهِ حفظاً أي من جهة[10] لفظه و اعتقاد أي من جهة[11] معناه[12] لامن جهة الرّد بما فيه بالشكوك و الشبهات لكي يصلّوا[13] به حقائق انواعِ العطاء من الله تعالي بفضله و من قال لفظ جنس [ي/55] زائد فقد سهي لأنه لو زاد لا نتقضُ بمعني[14] إذا المراد جنس كل صنفٍ من اصناف العطاء و أصله ان يقول أجناس أصناف الّا انّه جعله من قبيل كلوا في بعض بطنكم أي في بعض بطونكم والفاء[15] في "فخوضوا" جواب شرط محذوف و هو من الحوض[16] بمعني الشروع في الشيء و المنصوبان بعده تميّزان و يجوزان يكونا حالين[17] حافظين و مقتدين[18] قوله "تنالوا" مجزوم لوقوعه في جواب الامر و الجنس مفعوله و "اصنافِ المنال" مضاف اليه و هذه الاضافة[19] خاتم فضة لأنها في تقدير من أي اصناف من منال.

---

1 أ: ههنا.
2 أ: ههنا.
3 أ, ت: لترغيب.
4 ت: لا للتقليل.
5 أ, ت: يفرّح.
6 أ, ت: يفرحه.
7 أ: اي.
8 أ, ت: و هي ازالة الغم.
9 أ: مفعول.
10 أ, ت+ حفظ.
11 ت+اعتقاد.
12 أ- اي من جهة معناه.
13 أ, ت: تصلو.
14 أ,ت: ينقصُ المعني.
15 أ: فالفاء.
16 أ, ت: الخوض.
17 أ, ت+ اي.
18 أ, ت: مقتعدين.
19 أ, ت+ كاضافة.

62- و كونوا عون هذا العبد دهرا بذكر الخير في حال ابتهال

أي خيروا[1] بسبب هذا النظم اللطيف معني[2] هذا العبد أراد به نفسه أي عبد الله في وقت من الاوقات بذكر الخير أي بدعاء المغفرة و الرحمة في حال تضرعكم إلي الله تعالي و استغفاركم منه له.[3] و الله اعلم بالصواب.

63- لعل الله يعفوه بفضل و يعطيه السعادة في المآلِ

أي عسي الله أن يتجاوز عن سيأته و يغفر له بفضله و يعطيه ببركة دعائكم الخير الفوز[4] العظيم و النجاة الواخرة[5] بدخول الجنة في المرجع و المآل.[6]

64- و انّي الدهر أدعو كُنْهَ وسعي لمن بالخير يوما قد دعا لي

أي "و اني" في جميع ازمنة حيوتي ادعوا بالخير بغاية[7] طاقتي يعني من غير قصور[8] لمن يدعو لي بالخير يوماً من الايام لعل الله يغفر له و يرحمه لأن الدعوات تأثيرا بليغاً كما بيّناه قيل[9] قوله كونوا امر من كان النّاقصة و هي تستدعي[10] اسماً مرفوعا[11] و خبراً منصوباً و اسمها ضمير الجماعة فيه و خبرها عون مصدر بمعني المعين و هو مضافُ إلي هذا المجرور محلّا و هذا من مضاف[12] إلي العبد و قوله "دهرا" نصبُ علي الظرف و العامل فيه العون[13] "بذكر الخير" جار و مجرور إلي الخير يتعلق بالعَوْن و البآء للسببية قوله في "حال ابتهال"[14] متعلق "بالذكر."

قوله "لعل" الحرف من الحروف المشبهةِ بالفعل يقتضي اسما منصوبا و خبرا مرفوعاً و "الله" اسمه و "يعفوه" [ي/56] فعل المضارع فاعله مضمر فيه و الضمير البارز المتصل به مفعوله خبر قوله "بفضلهِ" و يتعلق به[15] و "يعطيه" عطف علي "يعفوه" و "السعادة" مفعوله الثاني و "في المأل" متعلق بيعطي و هو مفعل من الاول و هو الرجوع اسم مكان و اني كلعل[16] في اقتضائه النصبَ و الرفع و الضمير المتكلم المتصل به في محل النصب اسمه و "الدهر" نصبُ علي الظرف بفعل بعده و هو "ادعوا" و فاعله مضمر فيه و هو أنا و "كنه و سعي" منصوب بنزع الحافض و هو مضاف[17] إلي ياء متكلم قوله "لمن" متعلق "بادعوا" و من اسمه[18] موصول يقتضي صلة و ضميرًا يرجع اليه وصولتها قد دعالي و الضمير الذي فيه فاعله يرجعُ إلي الموصول و

---

[1] أ, ت: صيروا.
[2] أ: معيني, ت: يعني.
[3] ت: اي عبد الله في وقت من الاوقات الي الله تعالي و استغفاركم منه له و الرحمة في حال تضرعكم اي بدعاء المغفرة بذكر الخير.
[4] أ: و الفوز.
[5] أ,ت: الوافرة.
[6] أ, ت: المآب.
[7] ت: لغاية.
[8] أ,ت: تقصير+ مني.
[9] أ, ت: قبل.
[10] ت: يستدعي.
[11] أ- مرفوعا, صح ه.
[12] ت: مضاف.
[13] أ, ت+ قوله.
[14] أ: "حال ابتهال".
[15] ت: بيعفوه.
[16] ت- اني كلعل.
[17] أ, ت+ الي الوسع المضاف.
[18] أ, ت: اسم.

"لي" جار و مجرور و متعلق[1] به و بالخبر أيضا متعلق به قدّم عليه للاهتمام و يومًا نصب علي الظرف عاملهُ أيضا دعاء[2] "دعا لي" الموصول[3] مع صلته و متعلّقاته في محل الجر لأجل اللام الجارّة فيهِ.

[1] أ: يتعلق.
[2] أ, ت- دعاء.
[3] أ, ت: و الموصول.

فهرس الآيات

صحيفة	سورة و رقم الأية	الأية
68	سورة المؤمنون, 115/23	أ فحسبتم انما خلقناكم عبثا و انكم الينا لا ترجعون.
60	سورة هود, 18/11	الا لعنة الله علي الظالمين.
72	سورة القيامة, 75/3-4	أ يحسب الأن سان ان لن نجمع عظامهُ بلي قادرين علي ان نسوّي بنانه.
52	سورة الأنعام, 106/6	اتبع ما اوحي اليك من ربك.
70	سورة البقرة, 186/2	اجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي و اليؤمنوا بي لعلهم يرشدون.
80	سورة محمد, 19/47	استغفر لذنبك و للمؤمنين و المؤمنات.
71	سورة نوح, 25/71	أغرقوا فادخلوا ناراً.
72	سورة المؤمنون, 115/23	أفحسبتم انما خلقناكم عبثاً و انكم الينا لا ترجعون.
73	سورة الإسراء, 14/17	اقرا كتابك كفي بنفسك اليومَ عليك حسيباً.
64	سورة مريم, 96/19	ان الذين امنوا و عمل الصالحات.
44	سورة الكهف, 108/18	ان الذين امنوا و عملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدين فيها لا يبغون عنها.
44	سورة البينة, 6/98	ان الذين كفروا من أهل الكتاب و المشركين في نار جهنم خالدين فيها ابدا.
71	سورة المؤمن, 60/40	ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم.
51	سورة الاحزاب, 57/33	انّ الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله في الدنيا و الاخرة.
62	سورة الإسراء, 36/17	ان السمع و البصر و الفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولاً.
65	سورة النساء, 48/4	ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء.
43	سورة الحج 27/22	اَن الله يبعث من في القبور.
43	سورة الحج 14/22	ان الله يدخل الذين امنوا و عملوا الصالحات جنات تجر من تحتها الأنهار.
43	سورة النساء, 145/4	ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار.
72	سورة الغاشية, 25/88, 26	إن الينا إيابهم. ثم إن علينا حسابهم.
58	سورة الحج, 1/22	انّ زلزلة الساعة شيئ عظيم.
54	سورة النمل, 40/27	انا آتيك به قبل ان يرتدّ اليك طرفك فلما رآه مستقِرًا عنده قال هذا من فضل ربي.

39	سورة يوسف, 2/12	انا انزلناه قرانا عربيا.
33	سورة القمر 54/ 49	انا كل شيء خلقناه بقدر.
61	سورة الأعراف, 185/7	او لم ينظروا في ملكوت السماوات و الأرض.
75	سورة البقرة, 117/2	بديع السماواتِ و الأرض.
36	سورة الرحمن, 78/55	تبارك اسم ربك.
49	سورة الاحزاب, 40/33	ولكن رسول الله و خاتم النبين.
50	سورة البقرة, 153/2	تلك الرسل فضلنا بعضهم علي بعض.
49	سورة طه 122/20	ثم اجتبَيه ربه فتاب عليه و هدي.
63	سورة يونس, 90/10	حتي إذا ادركه الغرق قال امنت انه لا إله الا الذي امنت به بنو اسرائل و أنا من المسلمين.
39	سورة التوبة, 6/9	حتي يسمعَ كلامَ الله.
41	سورة الأنبياء, 33/21	خلق الليل و النهار.
49	سورة الأعراف 189/7	الذي خلقكم من نفس واحدة.
45	سورة الأعراف, 143/7	ربّ ارني انظر اليك.
36	سورة طه, 6/20	الرحمن علي العرش استوي.
51	سورة الإسراء 1/17	سبحان الذي اسري بعبده ليلا من المسجد الحرام إلي مسجد الاقصي الذي باركنا حوله لنريه من اياتنا.
42	سورة الزخرف, 82/43	سبحان ربُّ السماوات و الأرض ربّ العرش عما يصفون.
73	سورة آل عمران, 159/3	فاعف عنهم و استغفر لهم.
72	سورة الأن شقاق, 84/7-12	فأما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا و ينقلب إلي أهل ه مسرورا و أما من اوتي كتابه وراء ظهره. فسوف يدعو ثبوراً. و يصلي سعيراً.
63	سورة المؤمن,85/40	فلم يك ينفعهم ايمانهم.
46	سورة مريم, 26/19	فلن اكلم اليومَ انسيّاً.
72	سورة الأعراف, 6/7	فلنسألَنّ الذين أُرسل اليهم و لنَسْألَنّ المرسلين.
63	سورة يونس, 98/10	فلو لا كانت قرية امنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس لما امنوا كشفنا عنهم عذابَ الخزي.
43	سورة الزلزال 7,8/99	فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره و من يعمل مثقال ذرة شرا يره.
75	سورة الزلزال, 7/99	فمن يعمل مثقال ذرة خيرًا.
64	سورة الأنبياء, 94/21	فمن يعمل من الصالحات و هو مؤمن.
60	سورة الحجرات, 14/49	قالت الاعرابُ آمنا قل لن تؤمنوا و لكن قولوا اسلمنا.
42	سورة الزخرف, 81/43	قل ان كان للرحمان ولد فانا اول العابدين.

قل أي شي اكبر شهادة قل الله.	سورة انعام, 19/7	35
قل كل من عند الله	سورة النساء, 78/4	34
قل لا تمُنُّوا علي اسلامكم بل الله يمُنّ عليكم اِن هديكم للايمان.	سورة الحجرات, 17/49	47
كما بدانا اول خلق نعيده.	سورة الأنبياء 104/21	43
كنتم خيرَ أمة اخرجت للناسِ.	سورة ال عمران, 110/3	50
لا تدركه الابصار.	سورة الأنعام 6/ 103	44
لا يكلفُ الله نفساً الا وسعها.	سورة البقرة, 286/2	62
لا ينال عهدي الظالمين.	سورة البقرة, 124/2	50
لأنه لا يايئس من روح الله الا القوم الكافرون.	سورة يوسف, 87/12	75
لعن الذين كفروا.	سورة المائدة, 78/5	59
لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق.	سورة الفتح , 27/48	51
لقد منّ الله علي المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من انفسهم.	سورة آل عمرن, 164/3	47
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد.	سورة الإخلاص, 3/112-4	42
لن ترَيني.	سورة الأعراف, 143/7	45
الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون.	سورة البقرة 28/2	43
الله لا إله الا هو ليجمعنكم إلي يوم القيامة لا ريب فيه.	سورة النساء, 87/4	43
الله يصطفي من الملائكة رسلا من الناس.	سورة الحج, 74/22	55
ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم.	سورة الفتح, 4/48	64
ليس كمثله شيئ.	سورة الشوري, 11/42	40
ما ارسلناك الا رحمةً للعالمين.	سورة الأنبياء, 107/21	48
ما خلقنا السماوات و الأرض و ما بينهما الا بالحق.	سورة الحِجر, 85/15	68
من يحيي العظام و هي رميم قل يحييها الذي انشاها اول مرة.	سورة يس, 79/36	72
النار يعرضون عليها غدوّا و عشيًا و يوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب.	سورة المؤمن, 46/40	71
للمتقين الذين يؤمنون بالغيب. هدًي	سورة البقرة, 2/2-3	63
هل تعلم له سميّا.	سورة مريم, 65/19	32
هو الذي ارسل رسوله بالهدي و دين الحق ليظهره علي دين كله و لو كره المشركون.	سورة التوبة, 33/9؛ سورة الصف, 9/61	54
و اتبعوه لعلكم تهتدون.	سورة الأعراف, 158/7	51
و إذا الوحوش حشرت.	سورة التكوير 5/81	43

64	سورة الأنفال, 2/8	و إذا تليت عليهم اياته زادتهم ايمانا و علي ربهم يتوكلون.
40	سورة هود,44/11	و استوت علي الجوديّ.
60	سورة النور, 7/24	و الخامسة ان لعنة الله عليه.
74	سورة المجادلة, 11/58	و الذين اوتوا العلم درجات.
32	سورة العنكبوت, 46/29	و إله نا و إله كم واحد.
73	سورة الأعراف, 7/8-9	و الوزن يومئذ الحق. فمن ثقلت موازينه. فاولئك هم المفلحون. و من خفت موازينه.
72	سورة الحاقة, 25/69	و أما من اوتي كتابه بشماله يقول يا ليتني لم اوت كتابيه و لم ادرِ ما حسابيه.
48	سورة الأنفطار, 11,12,13/82	و ان عليكم لحافظين. كرأما كاتبين. يعلمون ما تفعلون.
65	سورة ص 47/38	و انهُم عندنا لمن المصطفينَ الاخيار.
61	سورة القصص, 72/28	و في انفسكم افلا تبصرون.
42	سورة التوبة, 30/9	و قالت اليهود عزير ابن الله و قالت النصاري المسيحُ بن الله ذلك قولهم بافواههم.
68	سورة مريم, 9/19	و قد خلقتك من قبل لم تك شيئا.
52	سورة الأحزاب, 33/33	و قَرْن في بيوتكن و لا تبرَّجْن تبرُّج الجأهلية الأولي.
68	سورة التوبة, 105/9	و قل اعملوا فسيري الله عملكم و رسوله.
42	سورة الإنسان, 24/76	و لا تطع منهم اثما او كفرا.
50	سورة الإسراء, 55/17	و لقد فضلنا بعض النبيين علي بعض.
36	سورة الأعراف, 180/7	و لله الاسماء الحسني.
48	سورة الأنعام, 35/6	و لو شاء الله لجمعهُم علي الهدي.
63	سورة النساء,18/4	و ليست التوبة للذين يعملون السيئات حتي إذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الأن.
52	سورة الأنبياء, 7/21	و ما ارسلنا قبلك الا الرجالاً نُحِي اليهم فاسالوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون.
55	سورة الأنبياء, 107/21	للعالمين. و ما ارسلناك الا رحمة
47	سورة فصلت, 46/41	و ما ربك بظلام للعبيد.
64	سورة البقرة, 143/2	و ما كان الله ليضيعَ ايمانكم.
69	سورةهود, 6/11	و ما من دآبة في الأرض الا علي الله رزقهَا.
69	سورة الحج, 35/22, السجدة, 16/32, القصص, 54/28.	و ممَّا رزقناهم ينفقون.
55	سورة النساء, 80/4	و من يطع الرسول فقد اطاع الله.

55	سورة النساء, 69/4	و من يطع الله و الرسول فالئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين.
65	سورة النساء, 93/4	و من يقتل مؤمنا متعمداً فجزاؤه جهنم خالدا فيها.
42	سورة النحل, 57/16	و يجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون.
48	سورة النساء, 150,151/4	و يقولون نؤمن ببعض و نكفر ببعضٍ و يريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا. أولئك هم الكافرون حقا.
63	سورة التغابن 10/64	والذين كفروا و كذبوا باياتنا اولئاك أصحاب النار خالدين فيها و بئس المصير.
45	سورة القيامة, 23-22/75	وجوه يومئذ ناضرة إلي ربها ناظرة.
42	سورة الأنبياء, 26/21	وقالوا اتخَذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون.
34	سورة الزمر, 7/39	ولا يرضي لعباده الكفر.
47	سورة يونس, 99/10	ولو شاء ربك لامن من في الأرض كلهم جميعا.
65	سورة البقرة,178/2	يا ايها الذين امنوا كتب عليهم القصاص في القتلي.
67	سورة النساء, 43/4	يا ايها الذين امنوا لا تقربوا الصلاة و انتم سكاري.
51	سورة الاحزاب, 30/33	يا نسآء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين.
34	سورة المائدة, 1/5	يحكم ما يريد.
34	سورة البقرة, 185/2	يريد الله بكم اليسر ولا بكم العسر.
34	سورة ابراهيم, 27/14	يفعل الله ما يشاء.
72	سورة ابرهيم, 41/14	يوم يقوم الحساب.

فهرس أحاديث

صحيفة	حديث
63	إذا دخل أهل الجنة الجنةَ و أهل النار النارَ ينادي منادٍ يا أهل الجنةِ خلود و لكم فيها و لا لموت و يا أهل النارِ خلود لكم فيها و لا موت.
70	إذا قبر الميت اتاه ملكان اسودان ازرقان فيسئلأنه من ربك و ما دينك.
74	اسعد الناسِ بشفاعتي يوم القيامةِ من قال لا إله الا الله خالصًا مخلصًا من قلبه و نفسه.
57	إن الشيطان ليفر من ظلّ العمر.
37	إن الله تسعة و تسعين اسم اً من احصاها دخل الجنة.
64	الايمان بضع و سبعون شعبةً افضلها قول لا إله الا الله و ادناها أما طة الاذي من الطريق.
70	بعد دفن الميّت المؤمن في عميده استغفروا لاخيكم فانه الأن يسأل.
61	حين سئاله جبرائل عن الإيمان و هو ان تؤمن بالله و ملائكة و كتبه و رسله و اليوم الآخر و تؤمن بالقدر خيره و شره من الله.
58	الخلافة من بعدي ثلاثون سنة.
58	دخلت الجنة فرايت مكتوبا علي باب الجنة لا إله الا الله محمد رسول الله و علي اخو رسول الله.
59	روي عن عائشة "انها سئلت أي الناس كان أحبّ إلي رسول الله قالت فاطمة فقيل من الرجال قالت زوجها".
45	سترون ربكم يوم القيمة كما ترون القمر ليلة البدر.
74	شفاعتي لأهل الكبائرَ من امتي.
65	عزم المؤمن ان يكفر و لو بعد سنين.
50	علماء امتي كانبياء بني اسرائل.
74	العلماء ورثة الأنبياء.
77	عمر بن الجطاب سراج هذه الأمة.
59	فاطمة بضعة مني اغضبها اغضبني.
50	القبر اولُ منزل من منازل الأخرة.
71	القبر روضة من الرياض الجنة او حفرة من حفر النيران.
49	لا نبي بعدي.
59	لعن الله الراشي و المريش.
60	لعن الله الفروج علي السروج.
59	لعن الله الواشمة و المستوشمة.

53	لم يكن نبيًا ولا ملكا ولكن كان عبدًا احب الله فاحبه الله و ناصحَ الله فناصحه الله.
76	لما عرج إلي السماء و رفعت بين يدِي الرحمن قال لي يا أحمد علي من تركت أهل الأرض قلت ياربّ علي ابي بكر الصديق فقال انه احبُّ العباد إلي بعدك فاقرأه مني السلام.
57	لو كان بعدي نبيّا لكن عمر بن خطاب.
57	لو كان لي اربعون بنتاً لزوجت عثمان واحدة بعد واحدة حتي لا يبقي منهن واحدة.
72	ما منكم من احدٍ الا و يسأل رب العالمين ليس بيّنه و بينه حجاب ولا ترجمان فيقول الله الم تك مالا الم ارسل اليك رسولاً فيقول العبد بلي.
58	من كنت مولاه فعلي مولاه اللهمّ وال مَن والاه و عاد من عاداه.
72	من نوقش الحساب يهلك.
57	و الذي بعثني بالحق ليشفعنّ عثمان بن عفان من سبعين الفاً من امتي قد استوجب كلهم النار.
55	و الله ما طلعت شمس و لا غربت علي احد بعد النبيين أفضل من ابي بكر.
72	يا ابن ادم ماذا عملت فيما علمت يا ابن ادم ماذا اجيب المرسلين.
57	يا عثمان انت ولي في الدنيا و الأخرة.
58	يا علي انت سيّدُ في الدنيا و الأخرة فمن احبكّ فقد احبني و من ابغضك فقد ابغضني.
74	يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمة أكثر من بني تميم.
53	ينزل عيسي (ع م) بن مريم فاذا راه الدجال ذاب كما يذوب الملح فيقتل الدجال و يفرق عنه اليهود لعنهم الله فيقتلون حتي ان الحجر يقول للمؤمن يا عبد الله المسلم هذا يهودِي تعال.

فهرس الأديان و الفرق و القبائل

أصحاب الكهف	54.
أهل الاعتزال	46, 47, 70.
أهل الحديث	64.
أهل الكتاب	44, 61.
أهل الحق: أهل السنة	36, 37, 37, 38, 40, 44, 45, 47, 51, 54, 57, 58, 61, 64, 67, 68, 69, 73, 74.
البراهمة	48.
بنو مليح	42.
بني اسرائل	50, 53.
الجهمية	36.
الحشوية	51.
خوارج	48, 51, 65, 76.
الدهرية	72.
السالمية	68.
السمنِيّة	48.
الفلاسفة	38, 69, 72.
الكرامية	39, 45.
مذهب مالك	65.
المجسمة	36.
المشبه	39, 45, 62.
المعتزلة	34, 36, 38, 39, 44, 47, 49, 54, 55, 60, 61, 64, 68, 71, 73, 74.
المقنعية	68.
الملاحدة	62.
النصاري	42.
اليهود	42, 54.

فهرس الأعلام

علم	صحيفة
(أبو الحسن) الأشعاري	35, 60.
ابو منصور	46, 62.
ابو هاشم	61.
ابو بكر	57, 59.
أدم (ع)	49, 51, 73.
أوزاعي	61.
أولياء	55, 56, 75.
بخارى (اسم المدينة)	66.
بلقيس	55.
جبرائيل	46, 51, 59,56 , 61.
الجن	43, 46, 71.
جهم بن صفوان	44.
الحسنين (ر)	59.
حمزة (ر)	60.
خالد بن وليد	55.
الدجال	54.
دمشق	54.
ذو القرنين	53.
الروح	56, 77.
زكريا (ع)	68.
سراج الدين	31.
سليمان (ع)	55.
سمرقند	66.
الشافعي	31, 61, 64, 66.
الشيخ (أبو منصور)	46, 52, 53, 59, 60, 62, 67, 69, 76.
الصحابة	55, 56, 57 ,58, 59.
أصحاب النبي	56 , 60, 64.
عائشة (ر)	59.
عثمان (ر)	57, 50.
عزير (ع)	42.

عكرمة	.53
علي بن أبي طالب (ر)	.58
عمَرُ (ر)	.57 ,56 ,55
عيسي (ع)	.55 ,54
فاطمة (ر)	.60 ,59
لقمان (ع)	.64 ,53
مالك (ر)	.61
محمد (ع)	,55 ,54 ,53 ,51 ,50 ,49 ,37 ,36 ,32 ,31 .61 ,58
مريم (ع)	.53 ,46
مسيح	.42
الملائكة	.56 ,49 ,43 ,42
نوح (ع)	.52
الهيولي	.69
الوحشي (ر)	.59
وليّ	.56 ,55 ,54 ,50 ,32

SONUÇ VE DEĞERLENDİRME

Alâüddîn Musannifek, ilmi hayatı erken yaşlarında Horasan'da başlayıp Anadolu'da devam eden ve İstanbul'da son bulan bir zattır. Fahruddîn er-Râzî'nin öğrencilerinden de ders aldığı bilinen müellifimiz, birçok yerde dersler vermiş ve dini alanda çok sayıda eser bırakmıştır. Mussannifek'in eserlerine baktığımızda tefsir, fıkıh kelâm, tasavvuf, islam felsefesi vb. farklı İslami alanlarda birçok eser şerhetmiş, eserler üzerine haşiyeler yazmış ve birçok müstakil eser kaleme almıştır. Musannifek, Sirâcuddîn el-Ûşî'nin Matürîdî itikadına dair olan *Kasîdetü'l-Emâlî* adlı eserini de şerhetmiştir. Ancak bu eserin, Musannifek dışındaki diğer *Emâlî* şârihlerine nispet edildiği ve bu hatanın kütüphane kayıtlarına da geçtiği görülmüştür. Bu çalışmamız sonucunda eserin Musannifek'e ait olduğu tespit edilmiş, diğer müellifler ve farklı nüshalar değerlendirilmiş, önemli görülen nüshaların farkları kaleme alınmıştır.

Musannifek, *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî* adlı eserinde, içerdiği mevzuları aklî ve naklî delillerle açıklığa kavuşturmuştur. Ayrıca manzum bir eser olan *Emâlî*'yi, Arapça gramer tahlilleriyle daha da anlaşılır hale getirmiştir. O, konu olarak eserin dışına çıkmamış, kasidenin içerdiği görüşleri ekseriyetle desteklemiştir. Eserin dikkat çeken bir yönü Matürîdî ve Eş'ari gibi yalnızca kelâm bilginlerinin değil, Ebû Hanîfe, İmam Şafii, Ahmed b. Hanbel gibi fıkıh mezhep alimlerinin görüşlerine ve bu alimlerin konuyla irtibatlı bazı fıkhi hükümlerine de yer verilmesidir. Eserde, Ehl-i Hak olarak da belirtilği Ehl-i Sünnet'in görüşleri sıkça yer almış, İmam Eş'ari'nin farklı düşündüğü meseleler, genelde mezhepsel farklılık olarak değil, kişisel içtihad olarak yansıtılmıştır.

Eserin muhtevasına baktığımızda; genelde tevhid, nübüvvet ve semiyyat konuları başta olmak üzere kelâmi konuların hemen hepsi ele alınmıştır. Musannifek, eserinin ilk bölümünü oluşturan Tevhid hakkında, bu ilmi öğrenmenin farziyetine değinmekte, ardından Allah'ın sıfatları, isim-müsemma ve arşa istiva konularının geçtiği beyitlerde, Müşebbihe ve Kerramiyye'ye karşı hudûs ve imkan delillerini, ayrıca nakli delilleri kulanarak cevap vermiştir. Sıfatların Allah ile ilişkisinde sıfatların ne aynı ne de gayrı olduğuna dair, Mu'tezile ve Kerramiyye'ye karşı akli delil getirmiş ve bu konuya taalluk eden ayetler nakletmiştir. Kelamullah konusunda, kelâmı nefsi-kelamı hissi ayırımına

dikkat çekerek Mu'tezile'nin itirazına karşı, Kur'an'ın kelamı nefsi kısmından olduğunu, Allah kelâmının ses ve harf cinsinden olmadığını ifade etmiştir.

Musannifek nübüvvetle ilgili olarak genelde nakli deliller kullanmış, ancak Berahime ve Sümeniyye gibi nübüvveti kabul etmeyen din ve fırkalara karşı akli delilleri de kulanmıştır. Son peygamber ümmetinin diğer ümmetlerden üstün olduğunu, bunun bir göstergesinin dört asli delil kullanılması olduğunu ifade etmiştir. Hz. Muhammed'in mi'racı hakkındaki farklı görüşlere değinmiş, ardından muhakkiklere göre mi'racın, vahiyden önce rüyada ve vahiyden sonra cismen olmak üzere iki defa vuku bulduğunu belirtmiştir. İsra gecesi peygamberimizin bütün nebilerle görüştüğü ve onlara namazda imamlık ettiğini belirttikten sonra İsra'ya yani miracın ilk kısmına inanmayanların kafir, diğer kısmına inanmayanların dalalet ehlinden olacaklarını söylemiştir. Peygamberler hakkında, Hariciler'in iddalarına karşı, hem vahiy öncesi hem de sonrası veya Haşviyye'nin iddalarına karşı onların vahiyden sonra günah işlemediklerine değinmiş, peygamber eşlerinin de büyük günah işlemediklerini ve bunu gerektirecek ayetleri nakletmiştir. Yine o, bayan peygamberlerin olmadığını, dört bayan peygamber gönderildiğine dair hadisin sahih olmadığını belirtmiştir. Bu konuda bayanların ve kölelerin tebliğ görevlerini tam yerine getiremeyeceklerinden peygamber olamayacaklarını ifade eder. Veliler ve kerametlerinin hak olduğuna ve nebi-rasül farklılığına da değinmiştir. Bu beyitlerin ardından Zülkarneyn ve Lokman'ın durumunun tam anlaşılmadığını, nüzülü isa'nın olacağını ve halifelik meselelerini Ehl-i Sünnet'e göre yorumlamıştır. Halifelik konusunun ardından hz. Aişe'nin faziletine de değinmiş, hz. Aişe'nin şer'i hükümleri tahlil etmede hz. Fatma'dan daha üstün olduğunu ancak diğer birçok haslette hz. Fatma'nın daha faziletli olduğunu ifade etmiştir. Yezid'e lanetin ise ölümünden sonra caiz olmadığını belirmiştir.

İman-Amel ve iman-küfür konularında Musannifek, genelde Mu'tezile, Hariciler gibi ameli iman içerisinde değerlendiren görüşlere karşı akılla ve nasslarla cevap vermiştir. Mukallidin imanı konusunda, Mu'tezile'nin marifet olmadığından onları kafir saymalarına karşı, imanın sadece tasdik olup mukallidinin imanının geçerli olduğunu belirtmiştir. Fetret ehli'nin durumu mevzusunun ardından, konuyla bağlantılı olarak hüsün-kubuh meselesine değinmişir. Allah'ı bilmenin akılla olduğunu ancak, şer'i hükümlerin ancak nassla bilinebileceğini belirtmiştir. Melâhide, Revâfıd ve Müşebbihe'nin ayrıca Eş'ariyye'nin hüsün ve kubhun akılla bilinemeyeceği görüşlerini naklettikten sonra Ehl-i Sünnetin çoğunluğuna göre şer'i delillerin bilinmesine aklın bir alet olduğunu söylemektedir. Bu konunun ardından buluğ çağına varmamış çocuğun

vefatında, ahirette imanından sorumlu tutulmayacağına değinmiştir. İmanın artmasını ifade eden nasların imandaki nurun artması olarak belirtmiştir. Zina, katl gibi büyük günah işleyenin küfürle hükmedilemeyeceğini, birisini katledenin cehennemde kalıcı olacağını bildiren ayette geçen "hulûd" kelimesinin ebedi anlamında değil, uzun zaman belirttiğini ifade etmiştir. Sekr halindeki küfür lafızlarının küfre götürmeyeceğini, Ebû Mansur'un görüşüyle desteklemektedir.

"Ma'dum", "şey", "heyula" gibi konularda Filozofların, Mukannie ve Sem'iyye fırkalarının görüşlerine karşı hudûs gibi deliller dikkate alınarak kısa cevaplar yer almıştır.

Eserin son kısımlarına doğru sem'i konular işlenmiş, daha çok nakli deliller yer almıştır. Musannifek, Mu'tezile'nin haramın rızık olmadığı hakkındaki görüşlerine akli ve nakli delillerle cevap vermektedir. Dua'nın te'sirinin olduğu, kabir sualinin ve azabının olacağına değinmiştir. Kıyamette hasabın olacağını, dirilmenin hak olduğunu, buna karşı olan Dehriyye'ye ve haşri cismaniyi kabul etmeyen filozoflara karşı deliller getirilmiştir. Ayrıca ahirette sualin olacağı, amel defterleri, mizan ve sıratın hak olduğu, peygamberlerin ve mü'min kulların şefaati, mü'minler için hak olduğunu ayet ve hadislerle delillendirmiştir.

Son kısımdaki altı beyitte *Emâlî Kasidesi*'nin öneminden bahsedilmiş, Musannifek ise kelime tahlilleri ve kısa açıklamalarda bulunmuştur.

Sonuç olarak bu çalışmada Alâüddîn Musannifek ve *Emâlî Kasîdesi*'nin müellifi Sirâcuddîn el-Ûşî tanıtılmıştır. *Şerhu Kasîdeti'l-Emâlî*'nin nispeti konusundaki ihtilaflar değerlendirilmiş ve eserin Musannifek'e ait olduğu kuvvetli bir ihtimalle ortaya çıkmıştır. Böylece, metnin müellifi ve içeriği en doğru haliyle ilim dünyasına kazandırılmıştır.

KAYNAKÇA

el-‘Aclûnî, İsmail b. Muhammed : **Keşfü’l-Hafâ ve Muzîlü’l-İlbâs**, 2 c., Kahire, Mektebetü’l-Kudsî, C. II, 1352.

Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdullah : **el-Kütübü’s-Sitte ve Şurûhuha: Müsnedü Ahmed b. Hanbel**, şrh. Ahmed Muhammed şakir, 24 c., 2. bs., İstanbul, Dâru Sahnûn ve Çağrı yayınları, C. XXI-XXII, 1413/1992.

İbn Ali Münâvî, Zeynüddîn Muhammed Abdürrauf b. Tâci’l-‘Arifîn : **Feyzü’l-Kadîr Şerhu Câmi’i’s-Sağîr**, 12 c., Beyrut, Dâru’l-Ma’rife, C. IV, 1418/1998.

el-Bağdâdî, İsmail Paşa b. Muhammed : **Hediyyetü’l-‘Ârifîn Esmâü’l-Müellifîn ve Âsârü’l-Musannifîn**, 2 c., İstanbul, Milli Eğitim Basımevi, C. I, 1951.

İbn Balaban, Ebü’l-Hasan Alâüddîn Ali b. Balaban b. Abdullah : **el-İhsan fî Takrîbi Sahîhi ibn Hibban,** thk. Şuayb el-Arnaut, Beyrut, Müessesetü’r-Risâle, XVI, 1412/1992.

Bedeva, Abdullah : **Alâüddîn Ali b. Muhammed el-Bistâmî Musannifek’in Kasîde-i Bürde Şerhi’nin Tahkiki,** Yayınlanmamış YL Tezi, Marmara Üniversitesi SBE, İstanbul, 2012.

Buhârî, Ebû Abdillah Muhammed b. İsmail : **el-Kütübü’s-Sitte ve Şurûhuha: el-Câmi’u’s-Sahîh**, 24 c., 2. bs., İstanbul, Dâru sahnûn ve Çağrı yayınları , C. I-III, 1413/1992.

Cici, Recep : **Osmanlı Dönemi İslâm Hukuku Çalışmaları (Kuruluştan Fatih Devrinin Sonuna Kadar),** Bursa, Arasta yayınları, 2001.

Çelebi, Kâtip : **Keşfü'z-Zünûn**, thk. Kilisli Rıfat Bilge, 2 c., İstanbul, Milli Eğitim Basımevi, C. I-II, 1971.

Dârimî, Ebû Muhammed Abdullah b. Abdurrahman b. Fazl: **el-Kütübü's-Sitte ve Şurûhuha: Süneni Dârimî,** 24 c., 2. bs., İstanbul, Dâru sahnûn ve Çağrı yayınları , C. XIX, 1413/1992.

ed-Deylemî, Ebû Şüca' Şiyreveyh b. Şehredâr : **el-Firdevs bi Me'sûri'l-Hitâb,** thk. Saîd b. Besyuni Zaglul, 6 c., Beyrut, Dâru Kütübi'l-İlmiyye, C. III, 1986.

Ebû Dâvûd, Süleyman b. Eş'as es-Sicistânî : **el-Kütübü's-Sitte ve Şurûhuha: Süneni Ebû Dâvûd**, 24 c., 2. bs., İstanbul, Dâru sahnûn ve Çağrı yayınları, C. VI-XII, 1413/1992.

Elmalı, Hüseyin : "Râzî, Muhammed b. Ebû Bekir", **DİA**, C. XXXIV, 2007, s. 487-488.

el-Hindî, Alâüddîn Ali el-Muttaki b. Hisameddîn: **Kenzü'l-'Ummâl**, neşr. Bekrî Hayyânî, Saffet es-Sekka, 16 c., Beyrut, Müessesetü'r-Risâle, C. XIV, 1405/1985.

İbn Mâce, Ebû Abdillah Muhammed el-Kazvînî : **el-Kütübü's-Sitte ve Şurûhuha:Süneni İbn Mâce**, 24 c., 2. bs., İstanbul, Dâru sahnûn ve Çağrı yayınları, C. XVII-XVIII, 1413/1992.

Kürkçüoğlu, Kemal Edib : "Lâmiyye-i Kelâmiyye", **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Ankara, Türk Tarih Kurumu Basımevi, C. III, sy. 1-2, 1954, s. 1-121.

Mehmed Efendi, Mecdi : **eş-Şekâiku'n-Nu'mâniyye ve Zeyilleri "Hadâiku'ş-Şakâik",** nşr. Abdulkadir Özcan, İstanbul, Çağrı yayınları, 1989.

Mohammed ALSHEIKH : **Musannifek'in Şerhül-Hidâye Adlı Eserinin Kitâbu't-Tahâre ve Kitâbu'l-Hukuk ve Kitâbu'l-İstihkâk Adlı Bölümlerinin Tahkiki ve Değerlendirilmesi**, Yayınlanmamış YL Tezi, Necmeddin Erbakan Üniversitesi SBE, Konya, 2006.

Musahanov, Yuldus : **Oşi ve Emâlî Kasîdesi**, Yayınlanmamış YL Tezi, Ankara Üniversitesi SBE, Ankara, 2001.

Musannifek, Alâüddîn b. Ali b. Muhammed : **el-Hudûd ve Ahkâmu'l-Fıkhiyye**, thk. Ali Muhammed Muavvaz, Adil Ahmed Abdülmevcud, Beyrut, Dâru Kitâbi'l-İlmiyye, 1991.

-------------------- : **Muhtasârü'l-Muntazam ve mültekâtü'l-Mültezem,** Süleymaniye Ktp., Fatih Koleksiyonu, d.b. :04474.

Müslim, Ebu'l-Huseyn b.Haccâc el-Kuşeyrî en-Nîsâbûrî : **el-Kütübü's-Sitte ve Şurûhuha: Sahîhu Müslim**, 24 c., İstanbul, Dâru sahnûn ve Çağrı yayınları, C. IV-VI, 1413/1992.

Nesâî, Ebû Abdirrahman Ahmed : **es-Sünenü'l-Kübra**, trc. Zekeriya Yıldız, İstanbul, Ocak yayıncılık, 2011.

Öz, Mustafa : "Mukanna el-Horasani", **DİA**, C. XXXI, 2006, s. 125.

Özervarlı, M. Sait : "el-Emâlî", **DİA**, C. XI, 1995, s. 73-75.

er-Râzî, Muhammed b. Ebû Bekr : **Tefsîru Garîbi Kur'âni'l-Azîm**, thk. Hüseyin Elmalı, ankara, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 1997.

es-Sâbûnî, Nureddîn : **el-Bidâye fî Usûli'd-Dîn**, thk. ve trc. Bekir Topaloğlu, İstanbul, İFAV yayınları, 2015.

-------------------- : **el-Kifâye fi'l-Hidâye,** thk. Muhammed Aruçi, Beyrut, Dâru İbn Hazm; İstanbul, İSAM, 1435/2014.

eş-Şâşî, Ebû saîd el-Heysem b. Kuleyb : **el-Müsned**, thk. Mahfuz er-Rahmân, 2 c., Medine, Mektebetü'l-Ulûm ve'l-Hikme, C. II, ty.

Taberânî, Ebu'l-Kasım müsnidi'd-Dünya Süleyman b. Ahmed b. Eyyûb : **el-Mu'cemu'l-Kebîr,** thk. Hamdi Abdülmecid Selefi, 25 c., Beyrut, Dâru İhyai't-Turâsi'l-Arabî, C. XVII, 360/971.

et-Tahavî, Ebû Ca'fer Ahmed b. Muhammed b. Selâme : **Şerhu Muşkili'l-Âsâr,** thk., Şuayb el-Arnaut, 15 c., Beyrut, Müessesetü'r-Risâle, C. III-V, 1415/1994

Taşdelen, Sinan : Sinan Taşdelen, **Musannifek Alâüddîn Ali bin Muhammed'i mevlânâ'nın mesnevî'si ile ilgilli risalesi (inceleme, metin, tercüme)**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Selçuk Üniversitesi SBE, Konya, 2007.

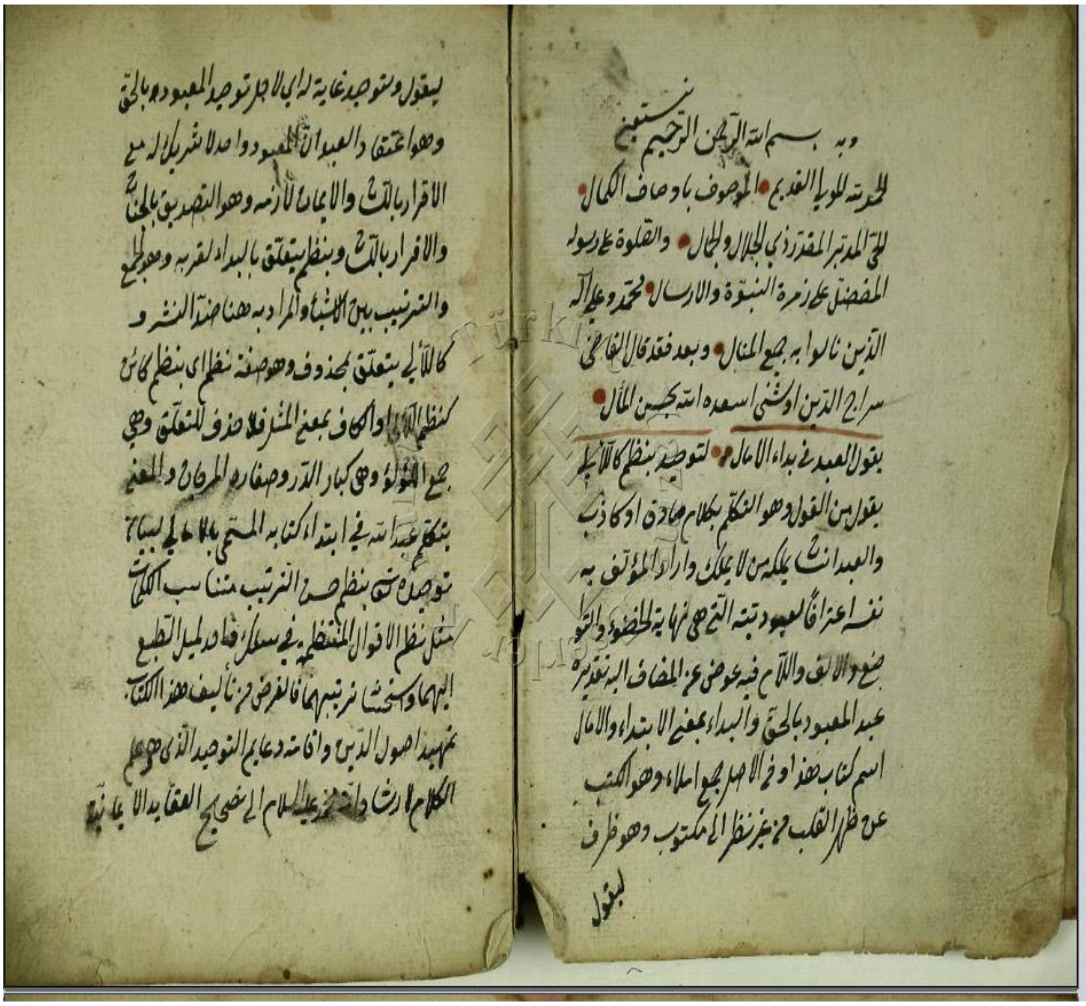
Taşköprüzâde, İsâmuddîn Ahmed b. Muslihuddîn : **eş-Şekâiku'n-Nu'mâniyye fî Ulemâi Devleti'l-Osmaniyye**, thk. Ahmed Subhi Fırat, İstanbul, İstanbul Üniversitesi Edebiyat Fakültesi

	yayınları, 1405/1985.
-------------------- :	**Miftâhu's-Sa'âde,** thk. Kamil Kamil Bekri, Abdülvehhâb Ebü'n-Nur, 3 c., Kahire, Daru Kütübi'l-Hadîse, C. I, 1968.
Tirmizî, Ebû Îsa Muhammed :	**el-Kütübü's-Sitte ve Şurûhuha: Süneni Tirmizî**, 24 c., 2. bs., İstanbul, Dâru sahnûn ve Çağrı yayınları, 12-14/1-5 (1-2/3-4/4-5), 1413/1992.
Topaloğlu, Bekir:	**Emâlî Şerhi**, İstanbul, Marmara Üniversitesi İlahiyat fakültesi yayınları, 2015.
Topaloğlu, Bekir - Çelebi, İlyas:	**Kelam Terimleri Sözlüğü,** İstanbul, İsam Yayınları, 2017
Toprak, Mehmet Sait:	"Ali b. Osman Siraceddin el-Ûşî Hayatı ve eserleri", **Dicle Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, sy. 23, 2006, s. 65-86.
-------------------- :	"Ûşî", **DİA**, C. XXXXII, 2012 s. 230-231.
Yaltkaya, M. Şerafeddin:	"Türk Kelamcıları", **Darülfünûn İlahiyat Fakültesi Mecmuası**, C. V, sy. 23, İstanbul, 1932, s. 4-5
Yaşaroğlu, M. Kamil:	"Musannifek", **DİA**, C. XXXI, 2006, s.239-240.
Zehebî, Ebû Abdullah Şemseddin Muhammed b. Ahmed b. Osman:	**el-Müştebeh fi'r-Ricâl**, thk. Ali Muhammed el-Bicavi, 2 c., Kahire, Dâru ihyai'l-Kütübi'l-Mısriyye, C. I, 1962.

EKLER

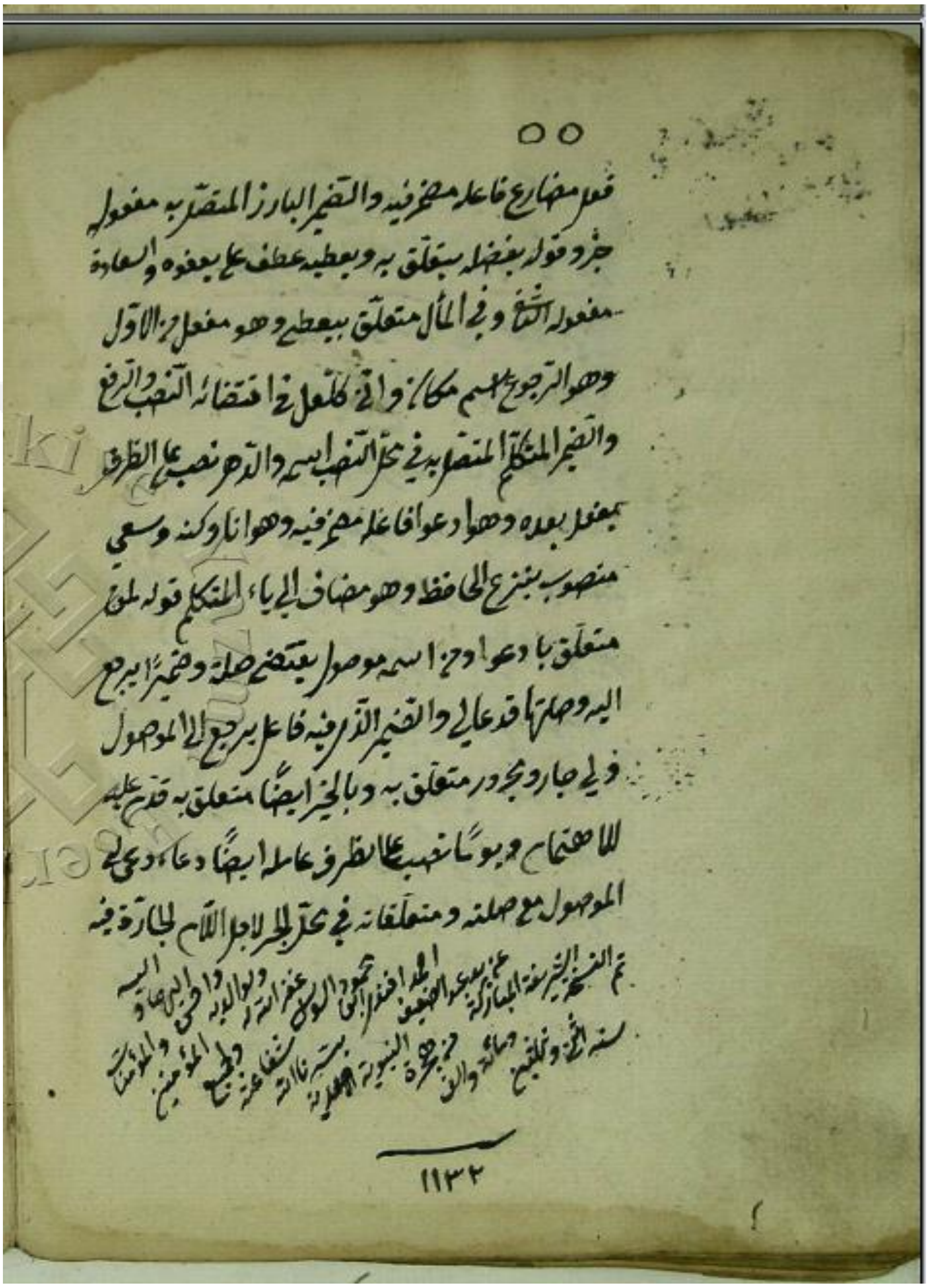
EK 1.1:

Süleymaniye Ktp. Yazma Bağışlar, d.b. no: 00336-003. (2. Varak)



EK 1.2:

Süleymaniye Ktp. Yazma Bağışlar, d.b. no: 00336-003. (Son varak, 56a)



٥٥

فعل مضارع فاعله مضمر فيه والضمير البارز المتصل به مفعوله
جزء قوله بفضله متعلق به ويعطيه عطف على يعفوه والسعادة
مفعوله الثاني وفي المآل متعلق بيعطي وهو مفعول فيه الاول
وهو الرجوع الجسم مكانا واني كلمة في اقتضائه النصب والرفع
والضمير المتكلم المتصل به في محل النصب اسمه والدهر نصب على الظرف
بفعل بعده وهو ادعو فاعله مضمر فيه وهو انا وكنه وسعي
منصوب بنزع الخافض وهو مضاف الى ياء المتكلم قوله لمن
متعلق بادعو ومن اسم موصول يقتضي صلة وضميرا يرجع
اليه وصلتها قد عالي والضمير الذي فيه فاعل يرجع الى الموصول
ولي جار ومجرور متعلق به وبالخير ايضا متعلق به قدم عليه
للاهتمام ويوما نصب على الظرف عامله ايضا دعا ودعي لي
الموصول مع صلته ومتعلقاته في محل الجر لاجل اللام الجارة فيه
تم النسخة الشريفة المباركة [illegible]
[illegible]

١١٣٢

EK 2.1:

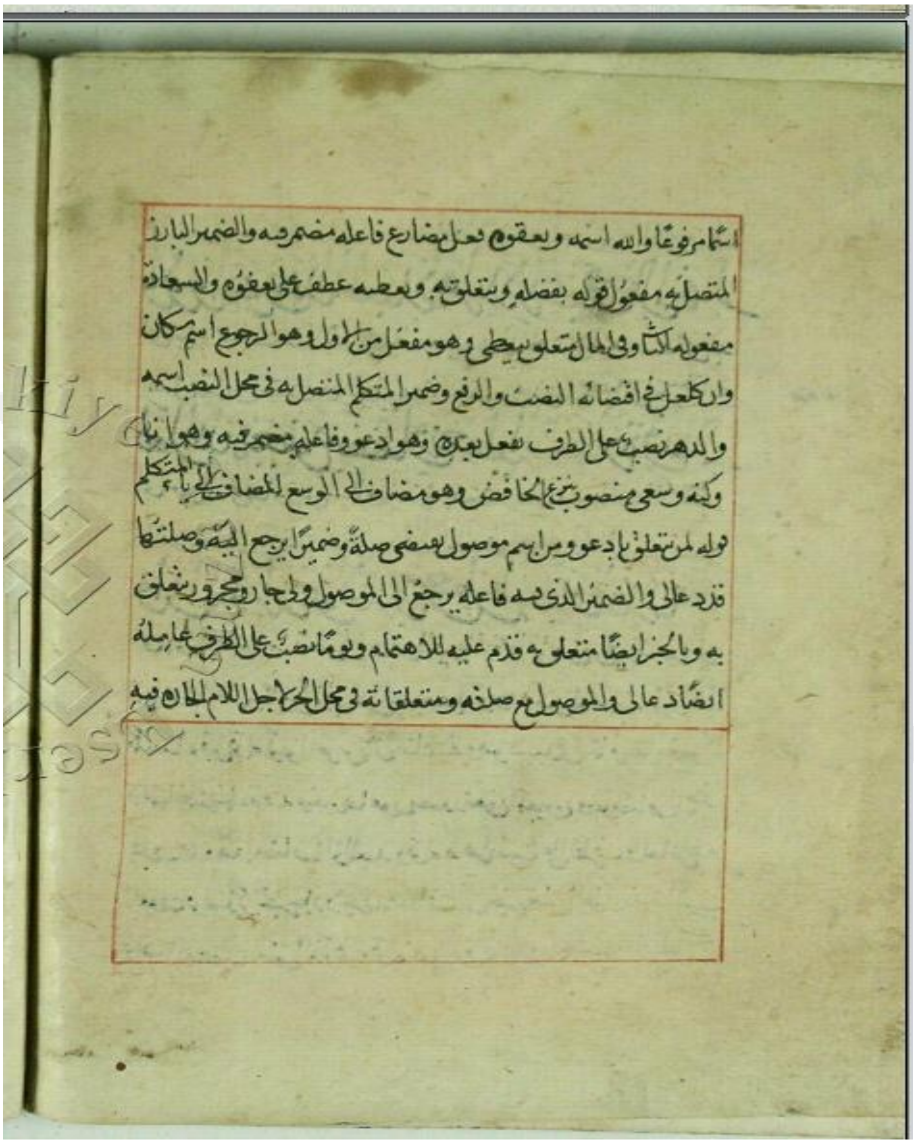
Süleymaniye Ktp. Ayasofya, d.b. no: 02256. (3. Varak.)


بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد في بدء الأمالي لتوحيد بنظم كاللآلي

EK 2.2:

Süleymaniye Ktp. Ayasofya, d.b. no: 02256. (Son varak, 42a)



اسمًا مرفوعًا والله اسمه ويعفوه فعل مضارع فاعله مضمر فيه والضمير البارز
المتصل به مفعول قوله بفضله ويتعلق به ويعطيه عطف على يعفوه والسعادة
مفعوله الثاني وفي المآل متعلق بيعطي وهو مفعل من الاول وهو الرجوع اسم مكان
وان كلعل في اقتضائه النصب والرفع وضمير المتكلم المتصل به في محل النصب اسمه
والدهر نصب على الظرف بفعل بعده وهو ادعو وفاعله مضمر فيه وهو انا
وكنه وسعي منصوب بنزع الخافض وهو مضاف الى الوسع المضاف الى يا المتكلم
قوله لمن تعلق بادعو ومن اسم موصول يقتضي صلة وضميرا يرجع اليه وصلتها
قد علا والضمير الذي فيه فاعله يرجع الى الموصول والجار والمجرور يتعلق
به وبالجزا ايضا متعلق به قدم عليه للاهتمام ويوما نصب على الظرف عامله
انقاد عالى والموصول مع صلته ومتعلقاته في محل الجر لاجل اللام الجار فيه

EK 3.1:

Süleymaniye Ktp. Tırnovalı, d.b. no: 01137. (2. Varak.)



EK 3.2:

Süleymaniye Ktp. Tırnovalı, d.b. no: 01137. (Son varak, 31a)



وهو مفعل من الدول وهو الرجوع اليه مكانه في انقضاء النصب والرفع
وضمير المتكلم المتصل في محل النصب المجرور والذي هو نصب على الظرف بفعل بعده
وهو ادعوا وفاعله مضمر فيه وهو انا وكذا وسعي منصوب بنزع الخافض وهو
مضاف الى الواسع المضاف الى ياء المتكلم قوله لمن متعلق بادعوا ومن اسم موصول
يقتضي صلة وضمير يرجع اليه وصلتها قد دعا لي والضمير الذي فيه فاعل يرجع الى
الموصول ولي جار ومجرور متعلق به وبالخير ايضا متعلق به قدم عليه للاهتمام
وبه ما نصب على الظرف عامله ايضا دعا لي والموصول مع صلته ومتعلقه في
محل النصب لجزء لاجل اللام الجارة نحو والله
اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
تمت الكتاب بعون الله
الملك الوهاب في وقت الظهر المحرم تاريخ سنه
١١١٨
وفي يد سيد علي بن يوسف بن محمود القربشي غفر الله له ولوالديه واحسن
اليهما واليه اجمعين الشريح بشرايه علم وعمل مع اخلاص بحرمة محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم امين امين بحرمة سيد المرسلين
والحمد لله رب العالمين